

الملاحج السنية  
في  
الدعوى الوهابية  
ويليه  
الصحة في الدعوة الوهابية

مع ترجمة اردو

قد اعنى بطبعه طبعة جديدة بالافست



HAKİKAT KİTAPevi

Darüşşefaka Cad. No: 57/A P.K. 35

34262-Fatih İSTANBUL

Tel: 523 45 56

TURKEY

1986



عن سيدنا محمد بن أحمد القسطلاني في حاشيته التي هي كمال كثير من المفسرين ان المراد  
من الذين فرقوا بهم اهل البدع والشبهات من هذه الامة وروى عروضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال اهل السنة رضى الله تعالى عنهم ان الذين فرقوا بينهم وكانوا تبعاً لاصحاب البدع واصحاب  
الافسوس هذه الامة قال تعالى وان هذا صراطي مستقيماً فاستهوه ولا تتبعوه السبل فتفرق بكم اى الطريق  
الخاصة التي هي ما عدلها بلغة مثل اليه وديننا صراطه وسائر السبل والافسوس البدع فشق وقال  
تعالى واعتصموا بهجرى الله جميع ما ولا تنفروا قال بعض المفسرين المراد من حبس الله الجماعة لانه عقبه بقوله  
ولا تنفروا والمراد من الجماعة هذه اهل العلم اهل الفقه والعلمون فانهم قد تفرقوا في الفقه فلهذا خرج من  
نصرة الله تعالى ودخل في النار لان اهل الفقه والعلوم لم يمتدحوا فيكونون من اهل السنة بل هو عليه الصلاة والسلام  
وسنة الفقه الراشد من بعده ومن شذ عن جمهور اهل الفقه والعلم والسواد الاعظم فقد شذ في ما يندخله في النار  
فلهذا لم يمتدحوا فيكونون من اهل السنة والجماعة بل اهل السنة والجماعة فان نصرة الله وحفظه وتوقيفه  
في مواضعهم وشذ لانه رخصه وقته في مخالفتهم وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم في مذاهب اربعة  
وهي الخليليون والمالكيون والشافعيون والحنبلون وجمهورهم الله ومن كان خارجاً عن هذه الاربعة في هذا  
الزمان فهو من اهل البدعة والنار اه قال فان قلت ما وقفت على ذلك على صراط مستقيم وكل واحد من  
هذه الفرق يدعي انه عليه قلت ليس ذلك بالادعاء والتأنيب باستعمالهم الوهم القاسر والقول الزاعم بل بالنقل  
عن جمهور هذه الطائفة وعلماء اهل الحديث الذين جعلوا اصحاب الاحاديث في امور رسول الله صلى الله عليه  
وسلم واولاده واولاده وكرامته وسننه واسوال الصحابة والمجاهدين والاضمار الذين اتبعوهم باحسان مثل  
الامام البخاري وسلم وغيرهما من الثقات المشهورين الذين اتفق اهل المشرق والمغرب على صحة ما رويوه  
في كثير من امور النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وروى الله تعالى عنهم ثواباً عظيماً ينقل الى الذي عكس بهديهم  
والتي اثمهم واهتدى بسيرهم في الاموال والفروع فيصنعون بانهم من الذين هم وهم وهذا هو الفرق بين الحق والباطل  
والذين بين من هو على صراط مستقيم وبين من هو على السبيل الذي على بينة وبالله قال واختلف العلماء من  
السلف والخلف في تكفير اهل الاوهو والبدع ولا شك ان من كان مذهبه وبدعته مؤدياً الى الكفر وهو غير متناول  
فيه فهو وكافر بالاجماع واماً من كان منهم في مذهبه وبدعته على طريق التأويل والاجتماع وانحطاً المنضى الى  
الجهل والبدعة من تشبيهه او نعت بجماعة لوني صفات كماله لا يثبت به صفة واحدة واختلف السلف  
والخلف في تكفيره فقال بعضهم اهل الاوهو اكلمهم كفاراً وهذا قول كثير من السلف والفقهاء والمتكلمين من  
الخلف ومنهم من حوّل التكفير الذي قالوا به ومنهم من ادى اخر اجهم من سواد المسلمين وهو اكثر الفقهاء  
والمتكلمين فقلنا هم فساق عصاة شلال يورثهم من المسلمين ويحكم لهم باحسانهم قال ابن السكيت في شرح  
الهداية يقع في كلام اهل المذاهب تكفير كثير منهم ولكن ليس من كلام الفقهاء الذين هم المهتدون بل من  
غيرهم ولا عبرة بغير اقدم والمفتول عن الهمة من عدم تكفيرهم اه واما قوله عليه الصلاة والسلام لا يفتي  
امرئ في شرفه على اثنين وسبعين ملة وتغفر في معنى يعني امة الاجابة المؤمنين به صلى الله  
عليه وسلم على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا واحدة وهي ما نال عليه واصحابه قال النووي  
في شرح المصابيح المراد من الامة ههنا من يجهلهم دأبهم لانه من اهل القبلة لانه اضافهم الى نفسه فقال  
اي واكلوا من ثمرها ومن الحديث على هذا الاسلوب المراد منه اهل القبلة والمعنى انهم تفرقوا فرقا شديداً  
واحد منهم اختلف ما تدين به الاخرى وقوله كلهم في النار الا واحدة يعني كلهم يفعلون وبه فتدعون ما هو  
موجب دخول النار فان كان كفاراً او ما نال عليه دخول النار لا يخرجون منها ابداً وان لم يكن كفاراً فهو اهل الله  
تعالى ان يشاء صلاتهم وان شاء عذبتهم ثم يخرجهم من النار ويدخلهم الجنة واشتد شكل ظلمهم عليه  
الصلاة والسلام كلهم في النار لانه ان اردنا ان يدققه لا يصح لان من مات من اهل البدع على الايمان فلا بد من  
دخول الجنة وان اردنا ان يدخلهم جهنم وان كانوا يخرجون لا يصح لان المؤمن العاصي في شبهة الله تعالى  
وان كان منهم مستحقون لدخول اهلهم في الجنة فعصاه اهل السنة كذلك فاجوبه التخصيص واجب بان  
التخصيص لا ينافي في اطلاقهم بالعداب فان عذابهم في النار به يكون اشد عذاباً من عصاة الفرق الناجية  
او اشد عذاباً في طريقهم وبارك الله في كل مجموع اى مجموع هذه الفرق في النار ويجمع هذه الفرق  
في النار ولا يكون كل الفرق في النار ولا كل الفرق في الجنة من غير سابقة عذاب

دروہ پڑھو اس پر اور سلام بھیجو سلام بھیجنا۔ یعنی درود پڑھو ہمیشہ۔ پس اگر تو پہلے ہمیشہ

ہم کہتے ہیں

یہ قول رب تعالیٰ کا ان اللہ و ملئکتہ یصلون۔ واقع ہوا استمرار اس کے یصلون  
مضارع کا صحیح ہے اور مضارع دلالت کرتا ہے استمرار پر۔

پس حاصل یہ ہے کہ درود پڑھو اس پر ساتھ ہمیشگی کے

ہاے لوگو درود پڑھو نبی علیہ السلام پر درود پڑھو اس پر وہ افضل بشر ہے  
وہ ہمارے رب کا رسول ہے اور وہ خدا ہے حملہ اشیاء کا اُس نے چاند کو اشارے توڑ دیا  
اور مشکوٰۃ میں روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ نے جو منہ پر لکھتے درود پڑھتے  
اللہ تعالیٰ اس پر دس بھیجے گا۔

اور روایت ہے ابن مسعود سے کہ فرمایا رسول اللہ نے اللہ کے فرشتے زمین میں پھرتے ہیں میری ہمت  
کا سلام لکھ کر پہنچاتے ہیں۔

اور روایت ہے ابو ہریرہ سے فرمایا رسول اللہ نے جب کوئی مسلمان سلام پڑھتا ہے مگر اللہ تعالیٰ  
میری روح کو منہ پر لکھتے ہیں یہاں تک کہ اس سلام کا جواب دیتا ہوں۔  
پس ثابت ہوا کہ ہمارا درود نبی علیہ السلام پر پیش کیا جاتا ہے۔

اور روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو





صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائيا البلقنة - ثبت كما يسمع  
النبي صلى الله عليه وسلم عند قبره يسمع ايضا من البعيد لان  
رسول للناس بالقرى والبعد - كما ثبت بحديث التي وجد في دلائل  
الخيرات - اسمع صلوة اهل محبتي واعرفهم ودلائل الخيرات ص ٥٢  
واسمع منكم بلا واسطة - انيس الجليس امام السيوطي ص ٢٢٥ -  
انا جليس من ذكر في سعادت الدارين ص ٢٥٢ ودارج النبوة ص ٥٤  
ثم روح البیان جلد ٢ ص ٢٣٥ - من قال عشية صلوة الصلوة والسلام  
عليك يا رسول الله فقد اعتق رقبة - نعيم الرضا جلد ٢ ص ٢٩٢  
وقال حسين احمد الداوي بندي في شهاب ثاقب - الصلوة والسلام  
عليك يا رسول الله وجملة الصور للصلوة لو بخطاب ونداء عند  
علمائنا مستحب ومستحسن - شهاب ثاقب ص ٦٥  
ثبت جواز الصلوة بالنداء والمخاطب -

ه - سلموا يا قوم بل صلوا على صدر الامين

مصطفى ما جاء في الرحمة للعالمين

دروہ پڑھے میری قبر کے نزدیک میں اسے خود سنتا ہوں اور جو دور سے پڑھے مجھے پہنچایا جاتا ہے  
 پس ثابت ہوا جیسے کہ نبی علیہ السلام اپنی قبر پر نزدیک کا درود سنتے ہیں اسی طرح دور کا بھی  
 سنتے ہیں اس لیے کہ آپ نزدیک اور دور والو کے رسول ہیں۔ جیسا کہ ثابت ہے حدیث میں جو  
 ہائی ہرے دلائل الہیہ میں۔ بے کسنتا ہوں میں درود اہل غیبت کا اور وہ پہچانتا بھی ہے  
 اور میں تم سے ہلا واسطہ سنتا ہوں۔ میں وہاں موجود ہوں جہاں میری یاد ہو رہی ہے  
 جس طرح دس بار الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کہا پس اسے ایک غلام آزاد کیا  
 اور کہا حسین احمد دیوبندی نے شہاب ثاقب میں۔ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ  
 اور جملہ صورت درود شریف کو اگرچہ بے بیغہ خطاب و ندا ہی کیوں نہ ہو علماء مستقب  
 و مستمن جانتے ہیں  
 پس ثابت ہوا جو از درود کا ساتھ خطاب و ندا کے

سہ سدا م پڑھوے تو بیکہ درود پڑھو اور پسر دار امانت داروں کے مصطفیٰ نبینے کے مگر  
 رحمت و جہان بیگے۔



## والصلوة في الدعاء كما يفعلون أهل السنة

رواه معاذ بن الحارث عن أبي قرة عن سجين بن السيب  
عن عمر مرفوعاً وهذا رواه رزين ابن معاوية في كتابه مرفوعاً  
عن النبي عليه السلام قال الدعاء موقوف بين السماء والارض  
لا يصعد حتى يصلي علي فلا تجعلوني كغير الرائب صلوا على اول  
الدعاء واخره واوسطه

فثبت ان في اول الدعاء صلوة وفي آخره واوسطه  
ويحمد الله تعالى ان أهل السنة والجماعة يدعونهم عليه  
وليست صلوة في الدعاء كما روي في الكراتشي -

مَوْلَانِي صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا أَبَدًا  
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كَلَامُهُ

^  
اور درود دُعائیں جیسا کہ اہل السنۃ کرتے ہیں۔

روایت ہے معاذ بن حارث سے وہ ابی قرہ سے وہ سعید بن المسیب سے وہ عمر سے مرفعا  
اور اسی طرح روایت کیا ہے ایسے رزین ابن معاویہ نے اپنی کتاب میں مرفعا بنی علیہ السلام  
سے فرمایا کہ دُعائیں رہتی ہے آسمان و زمین میں اُوپر نہیں چڑھتی جب تک کہ درود  
نہ پڑھا جائے پس نہ کرو مجھے مانند  
درود پڑھو گھر پر دعا کی ابتدا درمیان  
اور آخر میں

پس ثابت ہوا کہ دعائے ابتداء میں آخر میں اور درمیان میں درود ہے اور اُن کے  
داخل ہے اہل السنۃ والجماعت نے اس پر ہیکلی اختیار کیا ہے۔ اور دُعائیں درود کو مستحسن  
مانتے ہیں جیسا کہ رواج ہے راجحی میں۔



## ٩ الحاجي امدا و الله

قال حاجي امدا و الله ما جو مكي في ضياء القلوب برکے را  
 که شوق دیدار محمد رسول الله می شود بعد نماز عشاء با طهارت کامل و جامه  
 نو و استعمال خوشبو با ادب تمام رو بسوی مدینه منوره بنشیند و بلبتی از جناب  
 قدس حقیقت لاهی برائے حصول زیارت جمال مبارک صلی الله علیه و سلم و  
 دل را از جمیع خطرات خالی کرده صورت آن حضرت صلی الله علیه و سلم به  
 لباس بسیار سفید و عمامه سبز و چهره منور مثل بدر بر گزنی تصور کند الصلوة  
 والسلام علیه یا رسول الله راست، الصلوة والسلام علیه یا حبیب الله چپ  
 الصلوة والسلام علیه یا نبی الله، در دل ضرب کند و این درود شریف  
 را بر قدم تواند چا در چاک کند انشاء الله تعالی مطلوب خواهد رسید.

### ضیاء القلوب ص ۸۳

و ایضا قال الحاجي امدا و الله الصلوة والسلام علیه  
 یا رسول الله بصیغة النداء والخطاب یکلمون الناس فيه  
 هذا مبني على اتصال المعنوی له الخلق والامر عالم الامر



## فی القین کے اکابر

کہا حاجی امداد اللہ مہاجر مکی نے ضیاء القلوب میں جس کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
وہ پارکاشوق ہو نماز عشاء کے بعد چھ طہارت کامل کے اور نئے کپڑوں کے اور استعمال خوشبو  
ساتھ ادب تمام کے منہ مرینہ منورہ کی طرف کر کے بیٹھے اور التی جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے جمال مبارک کی زیارت کی کرے اور دل کو تمام خطرات سے خالی کر کے یہ  
تصور کر کے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے اور سبز غلامہ بانٹھے کرسی پر بدر کے چاند جیسے  
جبوہ افروز ہیں اور دائیں طرف الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ اور بائیں الصلوٰۃ  
والسلام علیک یا حبیب اللہ اور دل میں الصلوٰۃ والسلام علیک یا نبی اللہ کی ضرب لگا  
اور اس درود شریف کو جس قدر ہو سکے متواتر تکرار کرے انشاء اللہ مطلب کو پہنچے گا

اور اسی طرح حاجی امداد اللہ مہاجر مکی نے کہا کہ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ یعنی  
خطاب میں بعض لوگ کلام کرتے ہیں جو یہ معنی ہے اتصال معنوی پر لہ الخلق و  
الامم عالم الامر

ليس مقيداً بالطرف والقرب والبعد فلا شك في جواز  
(أدلة الشافعي ص ٥٩)

### أشرف على قانوي

فثبت أن اقراء الصلوة بكثرة وهو أيضاً الصلوة والسلام  
عيسى يا رسول الله - فذكر النعمة بذكر رحمة الرحمة ص ١٨  
وهذا مقام فكري وتأمل أن أكابر الديوبندية هم يستحبون  
والوهابية زماننا والمودودية والنجيرية وغيرهم يقولون الشرك  
للصلوة على النبي بالنداء والخطاب فثبت أن أكابرهم كلهم مشركون  
ولكن لا يفقهون العلم لمن كلهم جهال

### حسين أحمد مدني

سبعت من الوهابية أكثرهم يمنعون من الصلوة على النبي عليه السلام  
بالخطاب الصلوة والسلام عيسى يا رسول الله وهم لينهزون  
ويقولون الكلام الفاحش وعلمائنا هذا الصورة وجملة الصور للصلوة  
لن الخطاب ونداء يقولون مستحب ومستحسن والمتعاقبين يأمرون  
بذلك - شهاب ثاقب ص ٤٥



بیش مقدمہ ساتھ طرف کے قرب و بعد میں ہیں اس کے جواز میں شک نہیں ہے۔

### اشرف علی تھانوی

کہ یوں دل چاہتا ہے کہ آج درود شریف دیا جائے پڑھوں اور وہ بھی بن الفائدہ سے الصلوٰۃ والسلام عینک یا رسول اللہ

اور یہ مقام غور فکر ہے کہ اکابر دین ہمارے مستحب جاتے ہیں اور ہمارا زمانہ دینی اور موعودی اور پیغمبری وغیرہ درود کو شرک کہتے ہیں جو ساتھ نذر و خطاب کے ہو پس ثابت ہوا کہ قول ہے کہ ان کے اکابر تمام مشرک ہے لیکن یہ ہمیں سمجھتے عالم کو اس لئے کہ یہ جاہل ہیں۔

### حسین احمد مدنی

امیر دہقان سے ہمارا سنا کہ الصلوٰۃ والسلام عینک یا رسول اللہ کو کثرت منع کرتے ہیں اور ان کا استہزاء (مذاق) اُڑاتے ہیں اور بڑے کلمات کہتے ہیں اور علماء ہمارے اس صورت کو اور تمام صورت درود کو اگرچہ بظاہر و ذرائع انہوں نے جو مستحب و مستحسن جانتے ہیں اور متعاقبین کو سکھاتا کرتے ہیں۔

## محمد ذكرى السمار نبورى

قال في فضائل ورود وفي فقهى ان مجتمعة الصلوة والسلام رفاً فضيل  
اعنى مكان السلام عليه يا رسول الله والسلام عليه يا حبيب الله  
يقال الصلوة والسلام عليه يا رسول الله اعنى ان الذين عليه لفظ صلوة

وفضائل ورود ١٢٢٢ مطبوعه ميرزا بهشت ٢٩

وقال حجة الاسلام امام غزالي رحمة الله عليه في  
اخبار العلوم واحضر في قلبه النبي عليه السلام وشخصته الكريمة وقل  
السلام عليه ايها النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق املك  
في آفة يبلغه ويرد عليه ما هو آو في منتهى ايام العلوم ص ١٦٨ جلد ١  
وهذه العبارة وجدت في اكثر كتب الفقهاء عمدة القارى شرح  
جلد ٦ ص ٣٣ مواهب اللدنية جلد ٢ ص ٣٣ زرقان شرح مواهب اللدنية جلد ٤ ص ٢٢٩  
ان قال شرح موطا امام مالك جلد ١ ص ١٨٦ سعايه جلد ٢ ص ٢٢ فتح الملام جلد ٢ ص ١٢٣  
والمعتمد جلد ٢ ص ٢٤٥ مسك الختام شرح بلوغ المرام ص ٢٥٩

في كل اثبات الوهابية وقولهم من حضر في قلبه النبي عليه السلام  
وقد الصلوة فاصلة فاسد. نعوذ بالله من انفسهم ويرحمهم  
له مطبوع في بيروت



خبر ذکر یا سہارنپوری

فضائل درود میں کیا کہ بنو کے خیال میں اگر ہر جگہ درود و سلام کو جمع کیا جائے  
تو زیادہ بہتر ہے یعنی بجاۓ السلام علیہ یا رسول اللہ اور السلام علیہ یا حبیب اللہ  
کے الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ۔ یعنی صلوٰۃ کا لفظ بڑھا دیا جائے۔

اور کہا امام غزالیؒ نے احیاء العلوم میں۔ اور حافظ کمرانؒ نے دل میں نبی علیہ السلام  
کو اور تصور آپؐ کا رکھ اور کہہ السلام علیہ۔ ایسا اللہ و رحمتہ اللہ وبرکاتہ اور یقین  
جان کر سلام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پہنچ رہا ہے۔ اور اس کا جواب آپؐ بجا (درجہ  
شما۔

اور یہی عبارت میں نے اکثر کتب فقہاء میں پائی ہے۔

پس باطل ہوا اثبات دھابہ کا کہتے ہیں کہ چھٹے نماز میں نبی علیہ السلام کا خیال  
لا یا پس اس کی نماز قاسد ہوئی۔ ایسا ہی بالحد۔

## وَالْبِدْءُ

وَالْيَأْسُوعُ مِنَ الْوَهَابِيَّةِ وَالْبِدْءُ لغير الله شرك  
فتاوى رشديه -

قلنا

وَالْبِدْءُ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاللَّيْلُ وَلِيَاءُ جَائِزٌ أَمَا  
لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهُوَ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ  
خَدِرْتِ رَجُلٍ ابْنِ عَمْرٍو فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ إِذَا كَرَّحِبَ النَّاسُ  
الْيَسْ فَقَالَ يَا أَحْمَدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدَبُ الْمَقْرُوعِ ١٣٤

وَأَيْضًا فِي فُضَائِلِ دُرُودِ لُزْكِرِيَا الْبَهَارِ نَقُورِي دِيُونِزْد ١٣٢

وَأَيْضًا خَرَجَ النُّوْرِيُّ فِي كِتَابِهِ (إِلَّا عَنِّي شَرَحَ مُسْلِمَ) خَدِرْتِ رَجُلٍ ابْنِ

عَبَّاسٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَا أَحْمَدُ أَصَحُّ الرَّجُلِ فِي الْوَقْتِ

كِتَابُ الْأَذْكَارِ ص ٢٤ -

وَأَمَّا الْبِدْءُ لَوْلِي اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ جَائِزٌ أَيْضًا إِنْ لَوْلِي

تَابَ لِلنَّبِيِّ كَمَا فِي فَتَاوَى حَدِيثِيَّةِ رَابِعِ بْنِ خُزَيْمَةَ الْمَكِّيِّ



اور اسی طرح سنائے ہیں وہابیہ سے کہ نداء عیز اللہ کو شرک ہے  
قلنا

اور پکارنا نبی علیہ السلام کو یا یولیا کو یہ جائز ہے وہ نداء جو نبی علیہ السلام کو ہے وہ  
ثابت ہے حدیث عبد الرحمن بن سعد سے کہ عمر کلا پاؤں نکالیں ہو گیا پس کسی آدمی نے  
اسے کہا یاد اس کو جو تجھے تمام لوگ سے اچھا اور محبوب ہو پس کہا اُس نے یا محمد

اور اسی طرح امام نووی نے کہا شرح مسلم میں کہ سونگیا پاؤں ابن عباس کا پس کہا  
اُس نے یا محمد صبح ہو پاؤں اُس کا اُسی وقت میں

اور بہر حال نداء جو ولی اللہ سے ہے وہ بھی ایسا ہی جائز ہے اس لئے کہ ولی تابع ہے  
نبی کے جیسا کہ فتاویٰ حدیثیہ میں ہے جو ابن حجر المہندی نے لکھا۔

وقال علامه خير الدين رملی في فتاوى خيريه هو استاد  
 لصاحب المختار فقال يا شيخ عبد القادر جليلي في هذه النذر  
 واذا ضيق اليه شيئاً فهو طلب شيء آخر امر الله فما الموجد للحرمة  
 فتاوى خيريه مطبوعه مصر المجلد الثاني ص ۱۸۲

وقال في الهداية والصلوة على النبي عليه السلام من خارج الصلاة  
 واجبة كما قال الكرخي او كلما ذكر عليه الصلاة كما اختار  
 الخطاوى انتهى بخاري جلد ثان على الهامش -

فافهم وافكر يا منكر النداء والخطاب  
 الى اقوال العلماء والمفتيين وقيل -  
 يا بني درود جناب تو

درود زبان است درود سال صبح شام

نزدیک چو تحفه فرستیم باز دور

درود است را بهی صلاوة ست و سلام

ابوالمجاہد عامر بن محمد الخالق القادری <sup>۱۴۷۴</sup> هـ



اور کہا علامہ خیر الدین ربی نے فتاویٰ خیر میں جو کہ استاد ہے مصنف درمنا  
 کا پس کہا یہ مذا ہے یا شیخ عبد القادر جیلانی اور جب ساتھ اس کے بڑھایا جا پس  
 طلب شہی ہے از روئے اسم اللہ کے پس کیا سبب ہے اسکی حرمت کیلئے

اور بدایہ میں ہے اور درود بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نماز سے باہر واجب ہو جیسا  
 کہ کرخی نے کہا اور جب ذکر ہو آپ پر درود جیسا کہ شمار کیا ہے اسے طحاوی نے  
 پس غور و فکر کرائے فکر تزام و خطاب کے طرف اقوال علماء کے اور مفتوح کے نوک

ويلىه هذه الى ما قبله - قول حين وقت الاذان عند  
شهادة الاولى والثانية - قرعة عيني بيا رسول الله

قال جلال الدين السيوطي والفتاوى في شرح الكبير نقل عن  
كثر العباد اعلم انه يستحب ان يقال عند السماع الاولى من  
الشهادة الثانية صلى الله عليه وسلم يا رسول الله وعند سماع الثانية  
قرعة عيني بيا رسول الله ثم يقال اللهم متعني بالسمع  
والبصر بعد وضع ظفرك لهما من عيني وقال عليه السلام  
من سمع اسمي في الاذان فقبل ظفري ابهاميه ومسح  
على عيني لم يهرم ابدا الا ماشية جلالين مطبوعه المطابع ثم  
روح البيان ما تحت ان الله ملكة الالهة من صنوعات كبير لدا ببقاى ٢٣٧٩  
ثم البعائر لانا حمد الله ذاكى واليضاق العلامه الشاهى ٢٣٧٩



اور یہ ملا جو اپنے ساتھ تھے خرشتہ گئے۔ قول قائل کا وقت اذان کے نزدیک شہادت اول  
کے ثانیہ کے۔ یا رسول اللہ تم میری آنکھوں کے ٹھنڈک ہو۔

یہاں مال الدین سیوطی نے اور قہرستانے شرح میر میں نقل کیا کہ تشریف العباد جان کہ  
یہ مسجد کہ کہا جاوے سماع اولیٰ کے نزدیک شہادت ثانیہ سے درود ہو تم پر آ  
اور وقت شہادت ثانیہ کے ٹھنڈک ہو تمہارا رسول اللہ میری آنکھوں کے  
ٹھنڈک ہو اللہ کے فضل سے قوت سماع و بھارت کی یہ کہے بعد کہتے ناخن اُٹھو ہوں دونوں  
ہاں اللہ پیر اور کہا بنی علیہ السلام نے میں سنا اذان میں نام میرا اور چرمانا ناخن  
اُٹھو ہوں اور آنکھوں پر لگا دیکھی آنکھیں خراب نہ ہوں گی۔

## حيلة الاسقاط

جمعة الخيل وتعريفه ما يحتمل به الرجل بحمد الله تعالى وعونه  
يفعلون حيلة الاسقاط من زمان عمره الى الآن وفي جوارحه  
كثرة الالتهابات .

فان قلت كيف اجاز العلماء الخيل مع ان البخاري  
اورده في كتابه الخيل احدا وثلاثين حديثا في منه الخيل ؟  
قلت

تحقيق للقاء ان اوله باب الخيل قد جاءت مختلفة فبعضها يقتضي  
عدمه وبعضها يقتضي وجوده والبخاري اختار الاول فاورد والا  
حاديث التي تراها ولكن بعضها لا يدل على الخيل اصلا ولم يذكر  
ما يدل على الجواز من الكتاب والسنة بل مشنع على من اجاز الخيل  
قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في شرح البخاري بعد ما ذكر اقسام الخيل  
واختلاف العلماء فيها ما نصبه ولمن اجازها مطلقا او باطلها  
. حلقا ادلة كثيرة فمن الاول قوله تعالى وخذ بيديك خضاً  
فامزب به ولا تحنث وقد عمل به صلى الله عليه وسلم



### حیدر اسقاط

جمع اس کی تحقیق ہے اور تعریف یہ ہے مایہ محتال بہ الرجل۔ اللہ کے فضل و کرم سے اسقاط اہل السنۃ کو رہا ہے زمانہ ٹکڑے اب تک اور اس کے جواز میں اثبات بہت ہیں آخر تو کہے کہ علماء نے عید کو کچھ جائز قرار دیا حالانکہ بخاری نے کتاب الہیج میں انکسین ۶ احادیث عدم جواز میں لکھی ہیں

### تلقا

تحقیق مقام یہ ہے کہ دلائل ہارس جیل میں مختلف ہیں بعض تقاضہ عدم رکھی ہیں اور بعض اس جواز پر مستفیض ہیں اور بخاری نے اول میں عدم جواز کو اختیار کیا پس درج کی احادیث جو سامنے تھیں و لیکن بعض دلائل نہیں جیل پر اصلاً اور ذکر نہیں کیا بخاری نے وہ جو دال ہیں جواز پر کتاب و سنت سے بلکہ نہ حد کیا اس پر جس جیکو جواز کہا گیا حافظ ابن حجر عسقلانی نے شواہد بخاری میں بعد ذکر کرنے اقسام جیل کے اور اختلاف علماء کا وہ جو نصیب اس میں اور جسے مطلقاً جائز قرار دیا۔ یا مطلقاً باطل کیا ہے دلائل کثیرہ سے پس اول یہ قول رب تعالیٰ کا اور پھر ثبات میں چھانڈو پس ہمارے سے اور حاشہ نہ ہو اور تحقیق عمل کیا اسکے ساتھ نبی علیہ السلام نے

في حق الضيف الذي زنى وهو من حديث ابي امامة بن سهل  
 في السنن ومنها قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا وفي الخيل  
 من الخارج من المضائق ومنه مشروعية الاستشارة فان فيه  
 تخليصا من الحنث ويحد ذلك الشروط كلها فان فيها سلاسة  
 من الوقوع في الحرج - ومنها حديث ابي هريرة وابن مسعود  
 في قصته بلال بن رباح بالجمع بالدرهم ثم ابتع منها - ومن الثاني  
 قصة اصحاب البيت وحديث حرمت عليهم الثعوب ففعلوها  
 فيها عوها واكلوا ثمنها وحديث النهي عن الفجس وحديث لعن  
 الحلل والحلل له اهو قال شمس الائمة السرخسي في حيل المبسوط  
 ان الخيل في الاحكام المخرجة عن الامام جائزة عند جمهور  
 العلماء انما كره ذلك بعض المتقشفة بحالهم وقلة تاملهم  
 في الكتاب والسنة والدليل على جوازها من الكتب قوله تعالى  
 وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث هذا تعليم الخمر  
 كايوب عليه السلام عن يمينه التي حلف ليخبر بن زوجته  
 مائة سوط فانه حين قالت لو ذبحت عنا تابا باسم الشيطان



اور منہ ضعیف کے وہ جہنم زدنا کیا تھا اور وہ حدیث الیہ الاماتہ بن سہل کی ہے  
 میں اور اسی سے یہ فرمان رب تعالیٰ کا اور جو ڈرے اللہ سے کرو بھلا واسطہ اس کے  
 اور کی راہ اور جیل میں راستہ ہے آسانی ہے تنگیوں سے اور اسی کا مشہور عیت ہے استیلا کا  
 میں کی کہ میں خلاصی ہے حنفی سے اور اسی طرح تمام شروط پس اس میں سلامتی ہے حنفی میں  
 ہے۔ اور اسی سے حدیث ابو ہریرہ کی اور ابن مسعود کی قصہ ہلال میں (رحمۃ اللعین بالہم  
 کہتا ہوں) اور دوسرے سے قصہ اصحاب بیت کا اور حدیث حرمت علیہم اشیم وادی  
 اور حدیث بنی عن انہش کی اور حدیث لعن الخلیل اور لعن لڑکی آؤ  
 اور کہ اشیم الایکہ سرخسی نے جیل جیٹو میں کہ جیل احکام مغربہ میں امام اعظم سے جائز ہے  
 نام ملانے کے نزدیک اور یہ کہ مکروہ جان بعض پہنچتوں واسطہ جہالت ان کے اور کسی فکر  
 سے جہنم میں نور دلیل جواز برکتا ہے یہ قول رب تعالیٰ کا وحل بیدار ہے الخ  
 کہ اس طرح ہے ابواب علیہ السلام بیٹے اس میں ہے جو اٹھائی تھی کہ البتہ ضرور ملوں گا  
 کہ اس میں کہ ستر و ترے جب کہا تھا اس کی عورت نے اگر فریاد کرے تو عناق ساتھ  
 اس کے سلطان کے۔

في قصة طويلة اوردها اهل التفسير رحمهم الله وقال الله  
تعالى فلما اجزهم مجازهم جعل السقاية في رجل اخيه  
الى قوله ثم استخرجها من وعاء اخيه كذا ذلك كذا ناليوسف  
وكان هذا منه حيلة لا مسالك اخيه عنده على وجه  
لا يقف اخوته على مقصوده وقال جل جلاله حكاية عن  
موسى عليه السلام مستعمل في ان شاء الله صابرا ولم يغلب  
عليه ذلك لانه قيد سلا متد بالاستثناء وهو مخرج  
صحيح قال الله تعالى ولا تقولن لشيئ اني فاعل ذلك  
غدا الا ان يشاء الله -

واما السنة فما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
يوم الاحزاب لعروة بن مسعود في شأن بني قريظة فلعلنا  
امرناهم بذلك فلما قال له عمر بن الخطاب قال عليه السلام  
الحرب خلاعة وكان ذلك منه الكتاب حيلة ومخرج  
من الاثم بتقييد الكل من لعل ولما اتاه رجل اخبره  
انه حلف بطلاق امرأته ثلاثا ان لا يكلم اخاه قال له طلقها



لجھ قصہ میں جسے لکھا مفسرین کرام نے اور کہا اللہ تعالیٰ نے پس جب تیار کیا واسطے ان کے  
 سامان رکھو یا پیالہ پانی والا کہا دیکھئے اُسکے بھائی کے پھر کھال لیا اُسے بھائی کے کجاوے سے  
 اور اسی طرح کام سنوارا ہم نے یوسفؑ کا اور تقایر اس سے حیلہ امساک بھائی سے اُس کے کان  
 اور پوچھ نہ موقوف ہوئے بھائی اُسکے کے اوپر مقصود کے اور کہا رب تعالیٰ نے حکایت موسیٰؑ  
 سے پایہ کا قہقہہ صابر اُمّ اللہ نے چاہا اور نہ غلبہ ہوا اس صبر پر اس نے کریمہ سلامتی کی ہے ساتھ  
 استثناء کے اور یہ مزج صحیح تھا اور فرمایا رب تعالیٰ نے اور ہرگز نہ کہو کسی چیز کیلئے کہ کروں گا  
 میں اسے کل مگر یہ کہ اللہ چاہے

اور وہ جو حدیث ہے پس وہ روایت کی گئی ہے نبی علیہ السلام سے جو کہ فرمایا یوم احزاب پر  
 عروہ بن مسعود کو شان نبی فریقہ میں پس کہ شاید مامور ہیں ہم اس پر پس جب کہا غرضتے اس میں  
 فرمایا نبی علیہ السلام نے الحرب خدوۃ اور تھا اسی طرح اس سے کتاب حیلہ اور مزج گناہ سے  
 پس مقید رکھا کلام لفظ لعل ہے اور جب اس کے پاس آدمی اور خردی کر اُس نے حلف اٹھایا  
 عداق کیساتھ اپنی عورت کو کہ نہ کلام کرے ساتھ بھائی اُسکے سے کہا اُس کے طلاق دے اے ایک

واحدة فاذ القضت عدتها فكلما اخالت ثم تزوجها وهذا تعليم  
الحيلة والالتفاف فيه كثيرة ومن تأمل احكام الشرع وجد المعاملات  
كلها بهذه الصفة وقال فمن كره الحيل في الاجرام فانما  
يكبره في الحقيقة احكام الشرع والله اعلم بخاري المجلد الثاني ص ٢٢ مقدمة

وصية الاموات في حيلة الاستقاط  
الدليل الاول لو صيت الاموات بقوله تعالى من بعد وصية يوصي  
بها او دين.

وجه الاستدلال - لفظ وصية مطلق لقيد الدوران  
وجه الاستدلال - المطلق يجري على الإطلاق لان كل افراد  
ثابتة بالطلاق كمنصوص عليه

وجه الثاني - وقع لفظ وصية بقوله تعالى من بعد وصية يوصي  
بها او دين - وجه الثالث - وقع وصية بقوله تعالى من بعد وصية  
توصي بها او دين -

وجه الرابع - لفظ وصية ثبت بقوله تعالى من بعد وصية يوصي

پس جب پوری جو حدت اس کی ہیں بات کر اپنے بھائی سے پھر نکاح میں لا اس کو اور یہ تعین  
تعلیم حید کی اور احادیث اس میں بکثرت ہیں اور جس نے لکھ لیا احکام شرع میں گویا تمام معاملات  
پائے اس نے اس صفت کے ساتھ اور کہا پس جس نے مکروہ جانتا حیلہ کو احکام میں پس اس نے مکروہ جانا  
در حقیقت احکام شرع کو (اور جس نے احکام شرع کو مکروہ جانا وہ کافر ہے۔ بابت یوم اہل بیت علیہم السلام)

### وصیت اموات کی حیلہ استقراض میں

دلیل اول وصیت اموات کی ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیہ توصی بہا اور دیں  
وجہ استدلال کی۔ لفظ وصیت مطلق ہے قید و زمان کو

وجہ استدلال کی۔ مطلق اپنے اخلاق پر جاری ہوتا ہے ایسے کہ تمام افراد ثابت میں مطلق  
جیسا کہ بیان کیا گیا ہے۔

وجہ ثانی۔ واقع ہو لفظ وصیت ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیہ توصی بہا اور دیں

وجہ ثالث۔ واقع ہوئی وصیت ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیہ توصی بہا اور دیں

وجہ رابع۔ لفظ وصیت ثابت ہے ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیہ توصی بہا اور دیں



بها اودين .

وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا يصوم احد من احد ولا يصلي احد عن احد ولكن <sup>٢١٣</sup>  
 يطعم عنه . رواه المناقب عيني بخاري ص ٢٩٢ مجموع رسائل شامي جلد اول  
 مجمع الآثار ص ٢٤٢ مشكل الآثار جلد اول ص ١٢١ والسنن الكبرى ثم جرد  
 المنقح جلد رابع زيلعي جلد ثان ص ٤٩٢ ودراية ص ١٧٧

عن ابن عمر عن النبي قال من مات وعليه صيام شهر رمضان  
 فليطعم مكان يومه مسكينا ثم روى ثم مشكوة الصوم قضا ص ٨٢

## حوران القرآن

قال المؤرخ صاحب الفتوح محمد بن عمر الواقدي اخبرني ان  
 من ابن جويهر عن ابي شهاب عن امرئته عن ابي موسى الاشعري  
 قال فعل عمر بن الخطاب وجزء القرآن من مالي لا اتي عمر متساعلون  
 في عشرين رجلا بعد صلوة الجنازة لا امرأة ملقبة بحبيبة  
 (وجه قلاب) (وفي نسخة ملاب) فتاوى عمر قندي للابن الليث و  
 مناج الراحه ص ٢٩٤ ودرقا البرز لا مامل الغزالي .

اور روایت ہے ابن عباسؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ روزہ رکھے ایک آدمی دوسرا  
کیلئے اور نہ نماز پڑھے ایک دوسرے کیلئے مگر طعام دے ایک دوسرے کیلئے۔

اور مروی ہے ابن عمرؓ وہ نبی علیہ السلام سے کہ دیا آپؐ نے جو فحش ہوا اور اس پر مٹان کے لئے  
تھ پس لازم ہے کہ کھانا کھلائے جبہ مکینوں کو ایک دن۔

## حوادث قرآن

کہا مورخ صاحب الفتوح نے جو محمد بن عمر الاقدسی میں خبر دی ہے ابو عامر نے انہوں نے  
ابن جریج سے انہوں نے ابی شہاب سے اس سلسلہ سے وہ ابو موسیٰ اشعری سے فرمایا کہ جبرائیل علیہ السلام نے  
جو قرآن کی تیسویں پارہ سے تیسویں تک بتیں آدمیوں میں نماز جتناڑا کے بعد واسطے ایک  
صورت کے جو لقب دی گئی ہے ساتھ حبیب کے جوڑو ہے تلاب کی (ابن کثیر تفسیر ص ۱۰۲)

حدثنا العباس بن سفيان عن أبي عليّة عن عون عن محمد عن  
عبد الله بن عمر قال قال عمرو بن العاص المسلمون اجعلوا القرآن وسيلة  
لنجاتهم الموتي فخالقوا وقولوا اللهم اغفر لهذا الميت بحرمته قرآن المجيد  
وثبت بهذا السند أيضا أخبر سعد عن الربيع عن جميع عن  
عبد الرحمن عن أبي بكر أنه وجد دوران القرآن ههنا  
والقرآن شافح للمؤمنين حياتا وبعد مماتا. تناهى سمرقندي ثم بهناج  
الواضح ص ٢٦٤ -

قال الامام احمد اسهل طريقته ان يبيع الوارث على الفقير ومحمدا  
جديدا (اي صيحما) قابلا للقرعة لغبن فاحش ثم يذهب الفقير ثم  
نشر حتى يتم لحل الله تعالى يجعله فدية في مقابلة الصور والملوك  
والزواني والمندورات الكتاب الحيل لا مام محمد -  
وفي الحيل اختلاف لسفر از خان النجدي هو يقول كتاب الحيل ليس لامام  
محمد - نشئت انه جاهل ان كل العلماء يقولون الكتاب الحيل لا مام محمد  
وارة الامام الغزالي ثم بهناج الواضح ص ٢٦٨  
فانكروا فهم لا منكر الحيلة - فيدحي وايات الحيلة



روایت ہے ابن عباسؓ سے وہ ابی علیہ سے وہ عون سے وہ حمزہ سے وہ عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا میں  
 میرے حکم نے لے مسلمانوں قرآن کو وسیلہ پیکر و پس حلقہ بناؤ اور کہو اے اللہ بخشدے اس بیت  
 کو وسیلہ قرآن بلید کے اور ثبت ہے اس سند سے اسیلج کہ روایت ہے سعد سے وہ ابو بکر وہ  
 یحییٰ سے وہ عبد الرحمن سے وہ ابو بکر سے کہ پایا اپنے عمر کو دوران قرآن کرنے پس کے اور قرآن  
 شافعہ سے منوین کو زندگی میں اور بعد موت کے

اور کہا امام حمزہؓ کہ آسان طریقہ اس کا یہ ہے کہ دے وارث فقیر کو قرآن بلید نیا دین صحیح  
 قابل قرأت واسطے عین فاعش کے ظم پھر دے فقیر پھر اور پھر یہاں تک کہ تمام ہو جا شاید پھر وہ  
 اللہ تعالیٰ فرج اس کو مقابلہ روزوں کے اور فائز اور زکوٰۃ کے اور نذروں کے  
 اور کتاب حیل میں اختلاف ہے سرفراز خان نجدی کو وہ کہتا ہے کہ کتاب الحیل امام نجدی نہیں ہے  
 پس ثابت ہوا کہ وہ جاہل ہے اس لیے کہ تمام علماء رکتہ ہیں کتاب الحیل امام نجدی ہے۔

پس سوچ کر اور فکر کر اے فکر حید کے۔ یہ حق ہے اور اسی نشانیا بجز میں ہیں

# وَالْمُسْتَقِيمَ لِلصَّدَقَةِ مَنْ قَلْبًا

له وفي المطبوع ص ٤٩٢  
٥٢ الآخر

المقصود من عليه في المذهب وعليه العمل اليوم ان يجمع الوارث عشرة  
رجال ليس فيهم غني ولا عيب ولا حي ولا معيّنون الا ومما  
تعارفه الناس ونقص عليه اهل المذهب ان الواجب اشارة  
مشبهة على تقود او غيرها الجواهر وحلي وبنو الا موعظا اعتبار القيمة  
ولا اشارة الصورة طرائق - ثم عرسا كل شامي المجلد الاول ص ٢١٢ - ٢١٨  
وان كانت الصلوة كثيرة والمحنة قليلة يعطى ثلثة اصوات عن  
صلوة يوم وليلة مع الوتر مثلا الى الفقير ثم يريد فيها الفقير الى  
الفقير ثم يريد فيها الفقير الى الوارث هكذا يفعل مرارا حتى يستوعب  
الصلوة ونحوها ليؤدى جلد فوات ص ٥٨٢ بتارخا فيه ثم جازا النفس ص ٢٠  
المقط - ابناء والتفكر وشرح يدية ابن العماد جامع الزوائد كتاب الصوم ص ١٤٢  
وتمامي خان المجلد الاول ص ١٧٠ وشامي جلد اول ص ٢١٢ - ٢١٨ ان تبرع الولي  
بالا سقاط يجوز الخ ويجوز التبرع الا جيني به - مراقي الفلاح ص ٢٤٢  
طحاوي وشامي جلد اول ص ٤٩٢ ومنه الثاني المجلد الثاني ص ٩٧

## اور مستحق صدقہ کانون ہے قلنا

مقصود اس علیہ مذہب میں ہے اور آج تک اس پر عمل ہے کہ جمع ہوں وارثت میں آدمی  
نہ بیان میں غنی اور نہ غلام اور نہ بچہ اور نہ دیوانہ والا اور نہ جسے لوگ نہ جانتے ہوں۔  
اور ثابت ہیں اس پر اہل مذہب واجب یہ ہے کہ دائرہ بنائیں جو مشتمل ہو جو فقور پر یا غیر اہل  
جیسے جو اہل عقل و عینہ اور بنوالا مرا اعتبار قہمت پر ہے

اگر غازیں بیت ہوں اور مذہم فقور کا ہو دی جائیں اور غازیں ایک ذرات کی سمیت  
وہ کہ شلہ طرف فقیر کے پیر دے اُسے وارث فقیر کو پھر فقیر وارث کو اسی طرح کرے  
تکرار کیا تو یہ بیان کتب پوری ہوں غازیں مار و مثل اس کے



## حياة الانبياء والشهداء

اعلم ان الانبياء احياء ويصنون في قبورهم والشهداء هم احياء لقوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء وفي المقام الثاني بل احياء عند ربهم يرزقون .

وقال جلال الدين السيوطي في الحاوي للفتاوى الانبياء افضل من الشهداء . اي افضل في حياة القبر وافضل في اكل الرزق

حدثنا ابو بكر بن شيبه عن حسين بن علي عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن ابي الاشعث الصنعاني عن شداد بن اوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من افضل ايامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه النخلة وفيه المحقة قالوا على من الصلوة فيه فان صلواتكم معروضة على فقال رجل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تعرض صلواتنا عليك وقد اُرست يعني بليت فقال ان الله عز وجل على الارض ان تأكل اجساد الانبياء . رواه ابن ماجه ص ٧٤

فانذركم ان الانبياء احياء ويقولون الوهابية ان ما لنا هم اموات العباد بالله من شرور انفسهم فيثبت ان الوهابية كلهم

## حیات انبیاء اور شہداء کے بار میں

جان کبہ کھٹک انبیاء و شہداء میں اور اپنے قبور میں نماز پڑھتے ہیں اور شہداء بھی زندہ ہیں  
 واسطے قول رب تعالیٰ کے اور کہہ مردہ ان کو جو اللہ کے راستے میں قتل کیے جائیں بلکہ وہ  
 زندہ ہیں اور دیکھ یہ مقام پر فرمایا بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس سے رزق دیے جاتے ہیں  
 اور کہا جلال الدین سیوطی نے حادی الفتاویٰ میں کہ انبیاء افضل میں  
 شہداء سے۔ اسی افضل میں حیوۃ قبریہ میں اور رزق کے کھانے میں  
 روایت ہے ابو بکر بن شیبہ سے وہ عیین بن علی سے وہ عبد الرحمن بن یزید سے جاری ہے  
 وہ ابی الاشعث متحالی سے وہ شہداء بن اوس کے فرمایا رسول اللہ نے افضل پیام میں  
 سے جعد ہے اسی میں آدم پہاڑ ہوا اور اسی میں نوح ہے اور اسی میں صہقہ ہے پس کشت  
 کرد فحہ پورہ ہے اسی میں ہمارا درود فحہ پورہ پیش کیا جاتا ہے پس کہا ایک آدمی  
 نے یا رسول اللہ ہم آپ پر درود کیسے پیش کریں گے تو حضرت ہونے سے پہلے  
 آپ نے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا زمین پر کوہ انبیاء کے اجسام کو کھانے  
 خاک کا ہے۔ یہ ہر اکہ انبیاء و شہداء میں اور ہر اکہ و نامہ کہتے ہیں کہ وہ مرتے تو  
 اللہ میں منور و فہیم ہیں ثابت ہوا کہ وہ نامہ تمام

ضال مفل كما في الصاوي على الجلالين <sup>١</sup> وكذا نكسائر الاموات  
ايضا يسمعون السلام والكلام ويعرض عليهم اعمال اقاتهم  
نعم الا نبياء يكون حياتهم على الوجه الاكمل مثلاً حاشية ابن ماجه

ثبوت الرزق هم بما كلون في قبورهم <sup>المجتون</sup>  
ففي اكل الرزق احاديث كثيرة وللبثوث يكفى واحداً <sup>عليه</sup> وكنهم كثيراً  
حدثنا عمرو بن سواد المصري عن عبد الله بن وهب عن عمرو بن  
الحارث عن سعيد بن ابى هلال عن يزيد بن ابي عمير عن عباد بن  
نسي عن ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الثر والصلوة على يوم الجمعة فانه مشهود تشهد الملكة وان احداً  
لمن يصلى على الا عرضت على صلوته حتى يفرغ منها قال قلت  
ولبعد الموت ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد النبياء  
فنبى الله حتى يرزق رواه ابن ماجه <sup>٢٩</sup>

ثبوت صلوة الا نبياء في قبورهم

والخرج اليه في كتاب حيوة الا نبياء عن انس ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال الا نبياء احياء في قبورهم يصلون رواه البخاري



گمراہ میں اور گمراہ کفر والے ہیں جیسا کہ صاوی میں مذکور ہے اور ایسی ہی تمام احوال  
 سنیہ میں سلام و کلام کو اور ان کے رشتہ داروں کے اعمال ان پر پیش کیے جاتے ہیں  
 تو ایسا ہی حیوۃ انبیاء ہو گئی جو اکمل ہے۔

### ثبوت انبیاء قبور میں رزق کھانا

پس اکمل الرزق میں ۱۰ احادیث ہیں ایک بھی کافی ہے اور بہت بھی۔ روایت  
 ہے عمرو بن سواد معری سے وہ عبد اللہ بن مسعود سے وہ عمرو بن حارث سے وہ مسجد بن ابی  
 بلال سے وہ حمید بن ابی بنی سے وہ حبابہ بن شیبہ سے وہ ابی الدرداء سے کہ فرمایا رسول اللہ  
 نے جمعہ کے دن فجر پر بکثرت درود پڑھا کرو اس کے بعد مشہود ہے تو ایسی دیتے ہیں درشتی  
 اور تم میں جب کوئی درود پڑھتا ہے مگر غفہ پر پیش کیا جاتا ہے یہاں تک کہ اس سے ہارنے  
 ہوتا ہوں۔ راوی کہتے ہیں اور بعد موت کے اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے  
 اجساد حرام کر دیے ہیں اکمل کے۔ لیکن اللہ کا نبی خاتمہ رزق دیا جاتا ہے۔

### ثبوت انبیاء کا قبور میں نماز پڑھنا

ان کہا بیعتی نے حبابہ بن ابی بنی روایت ہے انس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 زندہ ہیں اپنے قبور میں نماز پڑھتے ہیں۔

واخرج ابو نعيم في الحلية عن يوسف بن عبيدة قال سمعت  
ثابت البناني يقول لحيد الطويل هل بلغك ان احدا يصلي في قبره  
الا الانبياء قال لا - الماوي للفقهاء المجلد الثاني ص ٢٧  
وذكر عني البخاري لان الانبياء عليهم السلام احياء عند ربهم يرزقون  
فلا مانع ان يتقوا في هذا الحال لما ثبت في صحيح مسلم من حديث  
النسائي انه عليه السلام رأى موسى قائما في قبره يحيى - عني البخاري  
المجلد الرابع ص ٥٤٣

واخرج البيهقي في حيوة الانبياء والاصهباني في الترغيب عن انس قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى علي في يوم الجمعة  
وليلة الجمعة قضى الله له مائة حاجة، سبعين من حوائج الآخرة و  
ثلاثين من حوائج الدنيا ثم وكل الله يد ملكا يداخله علي  
في قبري كما يدخل عليكم الهدايا ان علي بعد موتي كالحق في الحيوة  
وافظ البيهقي في مشهور من صلى علي باسمه فاشتت عندى في صحيفته  
بهضام -

والثاني عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الانبياء

اور کہا ابو نعیم نے علیہ میں روایت ہے یوسف بن علیہ کے کہ سنا میں نے ثابت ہوا ہے  
حمید طویل ہے کہہ رہے تھے کہ کیا تجھے معلوم ہوئے کہ انبیاء کیسے اوّل اپنی قبر میں نماز پڑھتا  
ہے فرمایا کہ نہیں۔

اور ذکر کیا عینی بخاری نے کہ انبیاء علیہم السلام زندہ ہیں اپنے رب سے رزق ملتا ہے پس  
کیا ہے کہ ہم محبت پکڑیں اس حال میں جیسا کہ ثابت ہے صحیح مسلم سے حدیث انسؓ سے کہ  
تفیق بنی علیہ السلام نے دیکھا موسیٰؑ کو اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے  
اور کہا یہی نے حیات انبیاء میں اور اصحابان نے ترغیب میں روایت ہے انسؓ سے کہ فرمایا  
رسول اللہؐ جو فقہ پر جمع کے دن یارات کو درود پڑھے گا پوری کریگا اللہ تعالیٰ اس کی  
سو حاجت بیشتر حاجات اذنی سے اور تیس دینا سے پھر مومل بنایا رب تعالیٰ نے اس  
ایک فرشتہ کو جو داخل ہوتا ہے قبر میں جیسے داخل ہوتے تم پر تھے بیشک میرا علم بعد موت  
مثل علم حیات کا ہے اور لفظ یہی ہے کہ بتایا گیا ہوں میں فقہ پر نام یک درود پڑھا پس  
ثبوت ہے میرا پاس سفید صحیفہ میں

اور دوسری حدیث روایت ہے انسؓ سے وہ رسول اللہؐ سے فرمایا کہ ہے محمدؐ انبیاء



لا يتركون في قبورهم بعد اربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله  
حتى ينفتح في الصور. عامر القادسي المحدث الثاني ص ٢٤٥  
واخرج ابو يعلى عن ابي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والذي نفسي بيده لينزلن عيسى بن مريم ثم لنن قام على قبري فقال  
يا محمد لا تحيينه.

واخرج ابن سعد في الطبقات واليونعي في دلائل النبوة عن سعيد  
بن المسيب انه كان يلازم المسجد في ايام الحرة والناس يقتلون  
قال فكنيت اذ احانت الصلوة اسمع اذ انا يخرج من قبل القبر  
الشريف وايضا اخرج اليونعي في دلائل النبوة انه فثت ان  
الانبياء والشهداء احياء ومن انكر من حياتهم فهو خارج  
عن مذهب الاربعة وهو ضال مضل  
لامؤلف

انما الرسل والشهداء اول يموتون  
بل احياء عند ربهم يرزقون

بل انكفار ليس يحى في قبورهم كنيثا  
والانبياء احياء في قبورهم يصلون

عامر القادسي يوم الاحد ١٥ نوامبر ١٩٧٤م ميلادي

ہنس چھوڑے جاتے اپنی قبور میں چالیس رات کے بعد ولیکن وہ اشد کیلئے نمازیں پڑھیں  
تے تاقیات۔

اور کہا اب یحییٰ نے وہ رافکا میں اب رہا ہے کہ سنائی نئی علیہ السلام سے فرمایا کہ قسم ہے  
اس ذات کی جسکے قبضے میں میری جان ہے میں تانل کیا جیسی تین مڑم پورا کر کھڑا ہو  
میری قبر پہاڑ کے پٹا فتح البقیع میں ضرور جواب دوں گا۔

اور کہا ابن سعد نے لطیقات میں اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں روایت ہے مسجد میں  
المعیت ہے کہ وہ لازماً جایا کرنے تھے مسجد کو شد یر گری میں اور گوت

کہا پس جب میں تیار ہوتا نماز کیلئے سنا میں آذان قمر کے آئے حمد سے اور شہداء  
زندہ میں جس کی اگلی حیات سے انکار کیا پس وہ خارج ہے مذاہب اربعہ کے اور  
وہ گرا ہے اور گمراہ کرنے والا ہے۔

یہ شعر مصنف کے لیے

بے شک شہداء اور رسول نہیں مرے ہوئے  
بلکہ زندہ ہیں رکے پاس سے رزق کھاتے ہوئے

ولیکن زندہ بہت کفار مثل انہی ہمارے

اور انبیاء زندہ ہیں قبور میں نمازی پڑھتے ہیں۔

## الوسيلة بالانبياء والاولياء

الوسيلة ثابتة بنص قطعي لقوله تعالى وابتغوا اليها الوسيلة -  
 ولما جاءهم كتاب من عند الله يصدق لما معهم وكانوا  
 من قبل يستفتون على الذين كفروا فلما جاءهم ما  
 عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين -  
 ولما انهم اذ ظلموا انفسهم جاءوك فاستغفروا لله  
 واستغفر لهم الرسول فوحدوا لله توابا رحيمًا -  
 ان قلت الانبياء والاولياء ليس الوسيلة بهم عند الله  
 بل الوسيلة عند الله العمل الصالح ؟  
 قلنا

قولك بل الوسيلة العمل الصالح فاي الحجة عندك ان عملك  
 مقبول عند الله ثبتت وسيلة العمل الصالحة جائز ولكن  
 شكك قبوليته والوسيلة الانبياء ليس فيه شك ومن  
 او شك في مقبوليتهم فقد كفر - وايضا يسأل الوسيلة الا ما



## وسیلہ انبیاء و اولیاء کا

وسیلہ ثابت ہے قطعی شخص سے یہ قول رب تعالیٰ کا اور طلب کرنے اسکی طرف وسیلہ اور جب آپ اُنکے طرف کتاب اللہ کی طرف سے تصدیق کرنے والی نازل شدہ کتابوں کو اور تحفے قبل ازیں طلب کرتے تھے کافروں پر یہیں جب آپ اُنکے طرف نہ پہنچانا انہوں نے بلکہ ہر ہونے اس سے پس لعنت ہو اللہ کی کافروں پر۔

اور اگر یہ لوگ اپنی جانوں پر ظلم کر کے آپ کے پاس نہیں پہنچتے ان کو رب تعالیٰ اور بخشش مانگتے ان کیلئے رسول البتہ ضرور بھیجتے اللہ کو تو یہ قبول کرنے والا مہربان اگر تو کہے کہ انبیاء و اولیاء وسیلہ ہیں بلکہ وسیلہ عند اللہ عمل صالح ہے۔

### قلنا

قول بترکہ عمل صالح وسیلہ ہے۔ پس کیا دلیل پڑے پاس کر تیرے عمل اللہ کے ہاں مقبول ہیں پہلا ثابت ہو کہ وسیلہ اعمال صالحہ کا جائز ہے لیکن اسکی مقبولیت میں شک ہے اور وسیلہ میں انبیاء کا اس میں کوئی شک نہیں اور جس شک کیا ان کی مقبولیت میں وہ کافر ہے اور اسی طرح وسیلہ پکڑا امام اعظم نے

الا عظم رضى الله عنه في قييدة النعمان بن ثابت  
 يا سيد السادات جئتكم قاصدا ارجو ان رضاكم واحتسب  
 بحالكم . قصيدة النعمان ومجموعة قصائد ص ١١ مطبوعه بيتاني دهر  
 وايضا قال امام شرف الدين ابو صيري في قييدة البردة  
 يا اكرم الخلق مالى من الوذير سورك عند حلول الحادث العظيم  
 وايضا قال مولا ناجا مئى المصنف لشرح جامى في النفا  
 زيهجورى برآمد جان عالم - ترجم يا بنى الله ترجم  
 نه آخر رحمة للعالمين - زيهجورى چراغانل نشين (زى حجاب)  
 وقال مولا فاشاء عهد العديز يحدث الدبوى في تفسير  
 عزيزى پاره عمر سورة والضيق

يا صاحب الجلال يا سيد البشر  
 من واصل المنير لقد نور القمر  
 لا يمكن الشاء كما كان حق  
 بعد از خداى بزرگ توئى قصه مختصر  
 وايضا قال رئيس المصنفين مولى اشرف على التهانوى

قصیدہ نعمان میں کہ اے سرداروں کے سردار آیا ہوں تیرے پاس قاصد۔ اُمید رکھتا ہوں  
تیری رضا جوئی کی اور حمایت کے ساتھ حمایت اپنی کی۔  
اور اسی طرح کہا امام بو صیرمی نے قصیدہ بردہ میں۔ اے مہربان اخلاق والے آپ کے سوا میرا  
کوئی انیس نہ صیبتوں کے وقت جسکی پناہ لوں۔

اور اسی طرح کہا مولانا جامی نے جو شرح جامی کے مصنف ہیں زلیخا میں  
جدا سے عالم کی جان نکل رہی ہے یا رسول اللہ رحم فرما یہ کیا آپ رحمۃ للعالمین نہیں ہیں پھر  
ہم مہجوروں سے کیوں فارغ ہو بیٹھے۔

اور کہا مولانا شاہ عبد العزیز محدث دہلوی نے تفسیر غزلی میں  
اے صاحب جمال والے اور اے بشر کے سردار آپ کے چہرہ مبارک سے چاند منور ہے ہمیں ممکن  
تعریف بھاری جیسا کہ حق ہے فصحی ہے کہ خدا کے بعد آپ کی ذات بزرگ ہے  
اور اسی طرح کہا فی الفیجی سردار مولوی اشرف علی تھانوی نے



يا شفيح العباد خذ بيدي أنت في الاضطرار ومعتدي  
 نشر الطيب مطبوعه تاج كينى ص ١٩٢ حرر برز ١٢٣٢ تاج  
 فتوى در حوزة التوسل بالانبياء والاولياء عند الوفاة  
 عندنا وعند مشايخنا يجوز التوسل في الدعاء من الانبياء  
 والاولياء والشهداء والجاهلين عند حياتهم وعند  
 بعد وفاتهم هذا اللفظ اللهم يسكن بوسيلة فلان  
 ويقول كذا الكلمات شيخ مولوي محمد اسحاق محدث دهبوسى ثم  
 الكوى وفتاوى رشيدية جلد اول ص ٩٣

اللهم انصرنا عليهم يا بنى المبعوث في آخر الزمان نجده  
 صفته في التوراة وهذه الكلا ميفتحون اليهود الوسيلة  
 بجاه بنى الكورى كما في معالمة التنزيل والتجارت و  
 تفسير الكبير وتفسير مظهرى لقاضى شفاء الله باني بنى ص ١٩٤  
 وتفسير جمل المجلد الاول ص ٧٧ مطبوعه مصر  
 وعن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب انا لنا توسل  
 اليك نبينا عليه السلام فاستقينا وانا نتوسل اليك يوم النبي

اے شفاعت کرنے والے یہودیوں کے میرا ہاتھ پکڑ لیجئے اس لئے کہ تو میرا آپ پر اعتماد ہے معاف میں  
فتوای جواز توسل میں انبیاء و اولیاء و کیا تھو و نابیر کے نزدیک۔ ہم اور ہمارے علماء و توسل کو  
و عاتوں میں جائز سمجھتے ہیں اولیاء انبیاء و شہداء اور صالحین کا اکل حیات میں اور  
بعد وفات میں ان الفاظ سے لے اللہ تجھ سے سوال کرتا ہوں بحق فلاں کے اور اس جیسے اور  
کلمات کہتے۔

اے اللہ مددگار ہمارا نبی سے جو مبعوث ہو گئے آخر زمانہ میں نفی اٹھیں تم تو راہ میں ہائی  
اس کلام سے یہود و سید کہتے تھے ساتھ بزرگی نبی علیہ السلام کے جیسا کہ معالم التنزیل اور غلزن  
میں اور تفسیر کجی میں

اور روایت ہے انس بن مالک سے کہ عمر بن الخطاب ہم توسل کرتے تھے تیری طرف  
نبی علیہ السلام سے پس تو ہم پر باش برسا دیتا تھا اور اب ہم توسل کرتے ہیں تیری طرف  
نبی علیہ السلام سے

فاسقنا قال فيسقون رواه البخاري ص ٣٤ المشكوة في  
باب صلوة الاستسقاء -

عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لما اعترف ادم عليه السلام بالخطيئة قال يا رب اسئلك  
بحق محمد لما غفرت لي فقال الله يا ادم كيف عرفت محمدا  
الا فقال الله تعالى اذ سئلتني بحقه فقد غفرت لك ولولا  
حمد ما خلقتك شفاء السقام ص ١٤٢، ١٤١

وقال شاكه عبد العزيز محمد شاو بلوى - انا المريد  
جامة الشناتة اخا اما سطا جوار الزمان ينكيتة وان كنت  
في ضيق وكرب ووحشة فناد بيا زروق ات لبسرة  
بستان الحد ثين ص ٣٥ وأردو ص ٢٠٦

ومن انكر التوسل به بلحد هذين المعنيين فهو كافر مرتد  
ليستاب فان تاب والا قتل مرتدا. التوسل والوسيلة ص ٣٣ بيروت  
واما دعاركة وشفاعة وانتفاع المسلمين بذلك فمن انكره  
انهم ايضا كافرين التوسل والوسيلة ص ٣٣ مطبوعة بيروت لبنان



پس برساً ہم پر پس برسی بارش ۔  
 روایت ہے عمر بن الخطابؓ سے کہ فرمایا رسول اللہؐ جب سرزد ہوئی خطا آدم علیہ السلام سے کہ  
 اے رب سوال کرتا ہوں مجھ سے بوسیلہ قہر کے مجھ سے کچھ ہے پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدمؑ  
 جانتا ہے تو قہر سے اللہ عظیم و اکبر کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا جب تو قہر سے قہر کا وسیلہ سے مانگتا ہے  
 تو میں تجھے بخش دیا ۔

اور کہا تھا ہمد العزیز قدرت و بھونٹنے میں اپنے مرید کا اس کی پرائیڈوں میں جامع ہوئی  
 جبکہ جو زمانہ ستمیوں کے ساتھ اس پر حملہ کرے گا اگر تو شکستہ اور سستی میں ہو تو یہ یاد رکھ  
 کہہ رہے پلک میں جلدی آؤں گا

اور جس انکار کیا تو سل کا ان معنی ہے پس وہ کا نزد مرتبہ تو بے رحمی و درندہ قتل ہو گا ہر

اور وہ جو دعوے اور شفاعت ہے آپؐ کی اور نفع پہنچانا مسلمانوں کو آپؐ کے ساتھ پس جس  
 انکار کیا اس سے پس وہ اسی طرح کا فر ہے ۔

## استفتاء

أخذ الاجرة بلا شرط على تعليم القرآن جائز ام لا  
بينوا وتوجروا؟

الجواب بعون الملك الوهاب

أخذ الاجرة بلا شرط على تعليم القرآن جائز في زماننا  
كما في كتب الفقهاء - والمفتي اليوم لمصلحة لان المنع في  
ذلك الزمان لو غلبت الناس في التعليم وحسبته مروة  
المتعلمين في مجازات الاحسان بالان مقصود بلا شرط  
في زماننا - شرح الياس المجلد الثالث ص ١١٢

وبعض مشايخنا استحسنوا الاستمرار على تعليم القرآن اليوم  
لانهم ظهروا التواني في الامور الدينية ففي الاستثناء يفيضة حفظ  
القرآن وعليها الفتوى - هداية جلد الثالث ص ٣٠٢

وتل في البريقة شرح الطريقة المردية ان المرء يمكن عقد ولا  
شرط فقر الروح الميت رضا الله تعالى فاعطاه قروب  
الميت شيئا من المال فجائز - البريقة ص

وتجوز الاستمرار على القروة والدعاء عادي القائي ص ١١٢ مطبوع

## فتویٰ

أُجرت بلا شرط تعلیم قرآن پر لیتا جائز ہے یا نہیں بنیاد تو حرم ہے ؟

## جواب

أُجرت بلا شرط تعلیم قرآن پر لیتا جائز ہے جیسا کہ کتب فقہاء میں  
اور فتویٰ اسکے جمع ہونے پر ہے اس لیے کہ منع اس زمانہ میں واسطے رعیت لوگوں  
کے تعلیم میں از روئے حبت اور انسانی متعلین کیلئے بارگاہ احسان بالا احسان  
بعزیر شرط کے جائز ہے ۔

اور علماء ہماروں نے مستحسن جاننا أُجرت تعلیم قرآن پر آج کل اس لیے کہ ظاہر  
ہوا پانا امور دینیہ میں پس اسکے منع کرنے سے ضلح ہوتا ہے حفاظت قرآن کی  
اویا سی پر فتویٰ ہے ۔

اور کہ بار لبقہ شرح طریقیہ فقہیہ میں جب کہ ہر عقد اور شرط پس پڑھا جائے  
میت کی روح کیلئے امر کی رضا کی خاطر پس ذکر قرب میت سے شعی مال ہے  
پس جائز ہے ۔

اور جائز ہے أُجرت قریب اور دُعا پر ۔



ويعجزوا الاستيجار على تعليم القرآن وقراءة القرآن عند القبر  
عالم يرى تعليم اللغة والادب ص ٢٧٢ جلد خامس .  
فثبت ان الاستيجار على تعليم القرآن جائز في زماننا كما اختاره  
علماء المتأخرين .

مفتي اعظم سرحد علامه شاسته گل صاحب المتوى ومولانا عبد السمان قادري  
ومولانا عالم قادري مولاي محمد الجيب المصيب <sup>مولى</sup> في يعقوب قادري  
الغيب العطاى للنبي عليه السلام

تعريف ما غاب عن العباد

اثبات بالآيات - قوله تعالى فلا يظهر على غيبه احد الا  
من اراد من رسولك ٢٩ الجن

وما هو على الغيب بضيق اى ما هو البخيل على الغيب  
فان الله لا يخفى الخيب على النبي عليه السلام <sup>فلا يظهر</sup>  
عليه جميع المخيبات

فان قلت النبي عليه السلام ليس العالم بغيب لقوله تعالى  
وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو - قل لا يعلم الغيب الا الله

اور جائزہ اجرت تعلیم قرآن پر اور پڑھنا قرآن کا قبر کے نزدیک  
پس ثابت ہوا کہ اجرت تعلیم قرآن پر ہمارے زمانہ میں جائز ہے جیسا کہ علماء متاخرین  
نے حثاکر کیا ہے۔

## غیب عطائی النبی علیہ السلام

تعریف جو غائب ہوا آدمیوں سے  
یہ قول رب تعالیٰ کا پس نہیں ظاہر کرتا ہو غیب کو کسی پر مگر جس رسول پر رافعی  
ہو جائے۔

اور ہمیشہ وہ غیب بتانے میں یمنیں پس اللہ تعالیٰ ہمیشہ پوشیدہ کرتا غیب کو  
بلکہ ظاہر کرتا ہے تمام معنیات کو آپ پر

پس اگر کوئی کہے کہ نبی علیہ السلام عالم الغیب ہیں واسطے قول رب تعالیٰ کے اور اسکے میں  
غیب کی کنجیاں ہیں میں جانتا کہ اسی مگر وہی۔ فرما دو ہیں جانتا کہ غیب

ان الله عند علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تلدى  
نفس ما تكسب عند او ما تلدى نفس الى ارض تموت ان الله عليم خبير  
قلنا

يعطى الغيب للنبي عيسى السلام كما قال الله تعالى ذالك من  
انباء الغيب نوحيه اليك وقال قاضي عياض في النبوة في لغة من  
همز ما مخوفة من النبيا وهو الخبر والمعنى ان الله تعالى اطلعهم على انبياءهم  
شفا شريف المجلد الاول ص ١١١

وقال الله تعالى وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يختبر  
من رسله من يشاء فأتوا بها الله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا فلكم اجر  
عظيم - وقال الشاعر -  
تودانائى ما كان وما يكون  
مكرب خير في خير ويكرب من -

اي يا رسول الله ان الله يختبر على لك الغيب وتكن الوهابية من يتلون  
التي فيك -

وقال حسين احمد الدرويشي النبوة علم للنفثة وعلم التقدير وعلم  
احوال الساعة وعلم الحشر والنشر وعلم المحبة والنار وعلم المحلل والمحرر



مولے اللہ کے اور اللہ کے نزویک علم ہے قیامت کا اور نزول بارش کا اور جانتا  
 ہے ارحام میں سب کچھ اور رہیں جانتا کوئی کس نعلین پر مرے گا اللہ تعالیٰ عالم ہے ہر  
 قلمنا

سہ نبی علیہ السلام کو علم غیب دیا گیا ہے جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے یہ غیب کی خبریں ہیں  
 ہم نے آپ کی طرف وحی کیں اور کہا قاضی عیاضؒ نے پس نبوت لغت میں ہر  
 ماخوذ سے نبأ اور خبر ہے اور معنی ایوں ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے مطلع کیا آپ پر غیب کو  
 اور یہ قول رب تعالیٰ کا اور ہمیں رب تعالیٰ نے اطلاع دے تم کو غیب پر و لیکن اللہ جس رسول کو  
 جس سے پس ایمان لاؤ اللہ پر اس کے رسول پر اگر تم ایمان لائے اور دے پس تمہارا جائز  
 اجر عظیم ہے

شعر کا مطلب - اے یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم غیب عطا فرمایا و لیکن واجب  
 آپ کو غیب کو ہمیں دیکھتے۔

اور کہا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ نے نبوت کبھی ملائکہ کا علم تقدیر کا علم اور قیامت کا  
 علم حشر و نشر کا علم جنت و دوزخ کا علم حلال و حرام کا علم۔

الشهاب ثقاته

من استوعب على النبي صلى الله عليه وآله أو أمانته فقد كفر كما في خلاصة الفاوي  
في بيان الفاو وكلمة الكفر -

والوهاب يه يقولون وأما الغيب للنبي عليه السلام مفعول عليه زيد وعمر  
العباد بالله -

علم ما في الأحكام للنبي عليه السلام

أخرج الخطيب واليونج في الدلائل عن ابن عباس قل جد شئ أو أفضل  
قال مروت ما النبي عليه السلام مفعول قال أنك حامل بغيره من المطلب في الكبر  
وقال السيوطي مستحسن صحيح كما في جامع الكبير -

علم ما في أرض تمتوت

وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الناس  
فانطلقوا حتى تزلوا بدار فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا مصرع  
فدان ويضرب يدك على الأرض ههنا وههنا فقل فما ما ط (أي ما زال) و  
ما تجار واحد منهم عن موضعه بدار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي حديثه  
عن أمير المؤمنين عمرو بن عبد الله بن مخرمة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول  
رواه مسلم

جس نے بنی علیہ السلام کی عیب جوئی کی اور امانت کی پس تحقیق وہ کافر ہے مکافی خلاصۃ الفاظ  
 بیان الفاظ کفر اور کلمہ کفر میں ہے ۔  
 اور وہ کہہ سکتے ہیں کہ غیب بنی علیہ السلام جیسا تہذیب و تمدن کیلئے بھی ہے ۔ نعوذ باللہ

## ما فی الارحام کا علم

کہا خطیب نے اور ابو نعیم نے ورائے کے اندر روایت ہے ابن عباسؓ کہا کہ بتایا مجھے ام الفضلؓ  
 کہ جبکہ انیس مئی علیہ السلام پر پس فرمایا آپؐ نے بیٹکے کو حاملہ ہے طرکے پر

## علم کہ کونسی جگہ مرے گا

اور صحیح مسلم میں روایت ہے انسؓ نے  
 یہاں تک کہ پہنچے جد کہ پس فرمایا بنی علیہ السلام نے کہ یہ فلان کی بڑی جگہ ہے  
 اور ساتھ رکھا اپنا زمین پر جبکہ جگہ پورا ہوئی کہتے تھے کہ میں ہوں تبدیلی جگہ کسی کی جہاں  
 آپؐ نے ماعدہ رکھا تھا اور ایک حدیث میں روایت ہے امیر المؤمنینؓ عمرؓ نے کہ منہم جہ جس نے  
 یہاں آپؐ کو حلقہ پیرہی خطا ہوتی حدیں وہ جو حد رکھی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

## علم وينزل الغيث

اخرج البيهقي عن ابن عباس قال اصابتنا محاجة فخرج علينا النبي  
فقال ان ملكا مؤملا بالسحاب دخل علي انفا فسلم علي واخبرني  
ان يسوق السماء الي وادي باليمن يقال له ضريح فجاء نارا كب وجد ذلك  
فسألناه عن السحابة فاخبرنا ثم مضى واتي في ذلك اليوم قتل البيهقي ذلك  
شاهد مرسل عن بكر بن عبد الله المزني ان النبي عليه السلام راى اخيرا من  
مائد السحاب انه يجيئ من بلد كذا او انهم مطروا اليوم كذا او انه

من الله عليه وسلم - الدولة الكسحي نفس ما في اتكسب علما

وفي الصحيحين عن سهل بن سعد في حديث خير قوله  
صلى الله عليه وسلم لا عطين هذه الرواية عند ارجل يفتح  
الله على يد نبي محمد <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> ويحمي الله ورسوله فاعطاها  
علما فثبت انه عليه السلام كان يقول موكدا باللام  
والنون فقد علم - الدولة الكسحي - لا محمد رضا خان بريلوي



## علمِ بارش کے

روایت کی ابن عباس سے پہنچتی ہے کہ پہنچا میں بادل پس نطقہ ہم پر علیہ السلام پس فرمایا  
 و بادل کا فرشتہ چڑھا پس آیا اور مجھ پر سلام کیا اور مجھ بتایا کہ بارش ہوگی و ادنیٰ ممکن میں  
 ہے فرستہ کہتے ہیں میں آیا ایک سال فرسوا کے بعد میں تم نے بادل کا پوچھا میں بتایا کہ یہ بارش  
 میرے اس دن میں نطقہ پہنچے گا اُس واسطے شاہد رکھ لیا تھا۔ روایت ہے بکر بن عبد اللہ المزنی  
 کہ تحقیق بنی علیہ السلام نے ہم کو بتایا بادل کے فرشتہ سے کہ یہ آئے خدا ن سبھ کو اور اس دن  
 بارش آئے گی۔

## علم کہ صبح کوئی کیا کرے گا۔

اور صحیحین میں ہے روایت سہیل بن سعد سے حدیث خبر میں کہ یہ قول آپ صلی اللہ علیہ  
 و آلہ وسلم کا یہ تھا صبح اُس آدمی کو جس کا تھوڑا اللہ فتح دے گا جسے فیوب رکھتا ہے اللہ  
 اور رسول اُس کا اور وہ محبت رکھتا ہے اللہ و رسول کے ساتھ پس دیا وہ جھنڈا اعلیٰ کر  
 پس ثابت ہوا بنی علیہ السلام فرما رہے تھے ساتھ لام اور فون تاکہ دنیا کے ساتھ جس کیفیت اُن کو  
 علم تھا۔

قول غوث أعظم رضى الله تعالى عنه  
وقد ذكر شاه عبد العزيز محدث الدبوى في تفسير فتح العزيز  
والإطلاع على اللوح المحفوظ بمطالعة النقوش ايضاً منقول  
عن بعض الأولياء الله تعالى - كما قال سيدنا غوث أعظم  
عينى فى اللوح المحفوظ قال الامام القسطلانى فى ارشاد السارى  
شرح بخارى ولا يعلم متى تقوم الساعة احلها الله والا  
من ارتضى من رسول فانه يطلع على ما يشاء من عينه  
والولى تابع له ياخذ عنه -

وقال العلامة حسن بن المداينى فى حاشية فتح المبين و  
فى شروح الاربعين للنووى، جمع الله تعالى لم يقبض روح  
نبيا عليه الصلوة والسلام حتى اطلع على كل ما اهلته عنه  
الا انه من يكتم بعض والا عدا من بعض انتهى  
وقال ابراهيم بن عيسى فى شرح قصيدة البردة - انه لم  
يخرج النبى عليه السلام من الدنيا الا بعد ان علم الله  
تعالى بهذ الى مور (اعنى النفس)

## ارشاد غوث اعظمؒ

اور تحقیق ذکر کیا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تفسیر فتح العزیز میں کرا اطلاق لوح محفوظ پر بطالع نقوش کے اسی طرح منقول ہے بعض اولیاء اللہ تعالیٰ سے جیسا کہ فرمایا سیدہ غوث اعظمؒ نے میری آنکھیں لوح محفوظ پر ہیں امام قسطلانی نے بخاری کی شرح ارشاد الساری میں اور بہتیا جاسکا کوئی کہ کتب قیامت قائم ہوگی سورۃ اللہ کے مگر جس رسول پر اللہ رافعی ہو جائے پس وہ مطلع کتاب ہے اُسے جس پر چاہے عینیکے اور ولی تالیف ہے نبی کو اُسے یشاہ۔  
اور کہا علامہ حسن بن مزہبی نے حاشیہ فتح المبین اور شرح ابن بعین نووی میں اجتماع ہے اس پر کہ اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کی روح قبض ہوتی کی حتیٰ کہ مطلع کیا آپؐ کو تمام پر اُس سے مگر کہ آپؐ مامور ہیں پر شیعہ کہنے پر اُسے بعض پر اور بتانے بعض پر

اور کہا ابراہیم بن جوریؒ نے شرح قصیدہ برودہ میں کہ نبی علیہ السلام نہیں لئے دیناے مگر خود کہ علم دیا آپؐ کو امور خفہ کا۔

## شفاعة النبي عليه السلام للمؤمنين

ثبت بنصر قطعي لا ريب فيه لقوله تعالى : يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضي له قولا

سورة هـ

وفي هذه العقيدة الوهابية ايضا فيه ليس احد يشافع من النبي والولي ومن اعتقد انهما شفيع هو مشرك كابوجهل تقوية الايمان ص

ثم قلنا قوله تعالى ولا تنفع الشفاعة عندك الا لمن اذن له سره ساء وقوله تعالى ما من شفيع الا من بعد اذنه سورة يونس -

واما السنة فناروي عن عثمان يشفع يوم القيمة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء - جامع صغير ص ٢٧٧

شفاعتي لأهل الكباثر من امتي مشوة ص ٢٧٧

شفاعتي لأهل الذنوب من امتي جامع صغير ص ٣٣٣

ثبت ان الانبياء والاولياء شفيع للمؤمنين يوم القيمة ومن انكر من الشفاعة كما الوهابية فالنبي لا يشفع لا الوهابية حرم عليهم الشفاعة كما في فتح الباري من حذب بالشفاعة فلا نصيب فيها



شافع ہو تا بنی علیہ السلام کا مومنوں کیلئے ۔  
 شفاعت نص قطعی سے ثابت ہے انہیں کوئی شک نہیں واسطے قول رب تعالیٰ اُس دن  
 نفع زودی کی شفاعت مگر کہ جیسے اذن دے رب تعالیٰ اور راضی ہو اس پر  
 اور اس جگہ میں دایمہ کاغذ یہ ہے کہ کوئی نبی ولی شفاعت نہیں کر سکتا اور جس اُن کو شافع  
 اعتقاد کیا وہ ابو جہل جیسا مشرک ہے

پھر ہم کہتے ہیں کہ فرمان رب تعالیٰ کا اور اس کے نزدیک شفاعت نفع نہیں دیتی مگر مجھے حکم دے  
 اور یہ قول رب تعالیٰ کا کوئی شافع نہیں مگر اس کے حکم کے بعد

اور حدیث میں جو روایت ہے عثمان سے شفاعت کر گئے قیامت کے دن تین انبیاء  
 علما و شہداء ۔

میری شفاعت بڑے بُنڈھاران اُمت کیلئے ۔

وقال الا ما لا عظم شفاعته الا بنياء حق و  
 شفاعته بنيا عليه الصلوة والسلام المؤمنين  
 المذنبين ولا هل الكبار منهم المستوجبين للعقاب  
 حق ثابت يشرح عقائد ص ٨٧ وفقه اكبر ص ٢  
 ما لا شفاعت بدعت وضللت است چنانكه فوانج وبعض  
 معتزله براس رفتند - اشقة اللمعات شرح مكتوة جلد الرابع ص ١١٢  
 وشفاعت الاولياء ايضا ثابت باحاديث كثيرة  
 فمن الاول عن ابن عباس قال النبي عليه الصلوة  
 والسلام سيكون في امتي رجل يقال له اويس بن عبد الله  
 القرني وان شفاعته في امتي مثل رمجة ومضج جامع الصغير ص ٣٠  
 فان قلت الولي ليس بشافع يوم القيمة  
 قلنا

الولي تابع للنبي فكيف شفاعته الاولياء لا ينتفع المذنبين  
 لما ذكرنا - والولي كان عالما - ان كان الولي ليس بعالم  
 فهو ليس بولي -

واعتقل ان شفاعته بنيا صلى الله عليه وسلم وجميع الانبياء  
 والصالحين حق ولكن بعد اذن الله للشافع -  
 قواعد الازمنة ص ٢١ مطبوع بيروت

پس ثابت ہو کر انہی راویوں کا شافع ہو گئے مؤمنین کیلئے قیامت کے دن۔ اور جسے انکار  
 کیا شفاعت سے جیسے وہ ایمہ کے پیس بنی علیہ السلام اُس کیلئے شفاعت نہیں کرے۔ اور وہ ایمہ  
 شفاعت حرام ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے جس نے شفاعت کو قبول کیا اُس کیلئے اُس کی کوئی  
 حصہ نہیں۔

اور کہا امام اعظم نے شفاعت ایسا کی حق ہے اور شفاعت بنی علیہ السلام کی مؤمن کو نگاہ  
 پہلے اور بڑوں کیلئے جو مستوجب میں عذاب کے حق ہے ثابت ہے۔  
 اور انکار شفاعت بدعت و گمراہی ہے جیسا کہ خوارج و معتزلہ کا عقیدہ ہے۔

اور شفاعت اولیاء اللہ کی بھی احادیث کثیرہ سے ثابت ہے۔ روایت ہے ابن عباس  
 سے کہ فرمایا بنی علیہ السلام نے عنقریب میری امت میں ایک آدمی بن عبد اللہ قرظ  
 نامی شخص ہوگا۔

اور اُسکی شفاعت میری امت میں مثل ریحہ و مضر کی ہوگی۔

اگر توبہ کرے کہ دل دن قیامت کے شافع نہیں ہو سکتا

قلنا

ولی تاج ہو توبہ بنی کے پس کیونکر اولیاء کی شفاعت کہنگار مؤمنین کو نہ ہوگی جیسے ہم  
 ذکر کیا ہے اور ولی ہو توبہ عالم۔ اگر وہی عالم نہ ہو تو وہ ولی ہی نہیں۔

اور ہمارا عقیدہ ہے کہ شفاعت بنی علیہ السلام کی اور تمام اینٹوں کی حق ہے۔ لیکن  
 اللہ کے اذن کے بعد۔

## ايصال الثواب للاموات

هي ثابتة بدليل قطعي وقد تواترت به الاخبار ان كان  
بالدعاء والمال

قوله تعالى وصل عليهم ان صلاتك مسكن لهم <sup>التوبة ١٠٤</sup>  
واستغفر لذكرك وللمؤمنين والمؤمنات <sup>سورة محمد ٢٣</sup>

والملائكة يستجيبون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض <sup>شورى ٢٦</sup>

واما السنة فاروى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جابر

قال مشاهد مع رسول الله الا مخفي الصلوات فلما قضى خطبة نزل

من منبره واتى بكبش فدبحه رسول الله بيده وقال بسم الله

الله اكبر هذا اعني وعن لم يضح من امتي رواه ابو داود والبيهقي

عن ابى هريرة اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلث صدقة

جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعوا له جامع المغيرة <sup>٢٩</sup>

وفي دعاء الاحياء والاموات وصل قلوبكم عنهم نفقة لهم خلافا

للمعتزلة شرح عقائد شريفة الطحاوي <sup>١٢٢</sup> شرح القاري <sup>١٢٣</sup> للفقير <sup>١٢٤</sup>

وفيه القدير المجلد الاول ص ١٢٤ -



## مردوں کیلئے ایصالِ ثواب

یہ ثابت ہے دلیل قطعی سے اور اس پر احادیث بھی دلالت کرتی ہیں اگرچہ ہم سابقہ مال کے اور دعا کے۔

یہ قول اللہ تعالیٰ کا اور دعا بھی جو ان پر تحقیق آپ کی دعا ان کیلئے مشکین ہے۔ اور بخشش مانگیں آپ گنہگار مومنوں اور مومنات کیلئے۔

اور ملنگہ تسبیح کرتے ہیں ساتھ حمد اپنی رب کے اور زمین والوں کیلئے بخشش مانگتے ہیں۔

اور حدیث جو ہے بنی علیہ السلام کی روایت ہے جابر کے کہا کہ حاضر تھے ہم سابقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عید الفطر میں عید گاہ میں جب آپ خطبہ پڑھ کر فرما رہے تھے اترے منبر سے لایا گیا ایک گوسفند پس ذبح کیا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور کہا بسم اللہ اکر یہ میری قربانی اور جو میری امت کے ہیں کر سکتا اس کیلئے۔

یہ روایت ہے ابو حریرہ سے جسوقت فوت ہوا انسان منقطع ہوتا ہے عمل اس کے سوائے کہ صدقہ جاریہ۔ اور علم کہ نفع حاصل کرے اس سے یا کچھ صالح کر دے اس کیلئے۔ اور دعا کرنا زندوں کا اور صدقہ دینا مردوں کیلئے نفع ہے ان کے لیے خلاف ثابت ہے معتزلہ کیلئے۔

اور شرح بخاری میں ہے کہ صدقہ نافلہ مٹانے والا ہے بہت گناہوں کو جو داخل کرتے ہیں

حوض میں۔ آؤ کیا اگر غلام تو ثواب میت کو ہو گا اور اسی طرح صدقات اور دعوات مان

وفي شرح البخاري القسطلاني - الصدقة النافلة بمأحة لكثير  
 من الذنوب المدخله النار كتاب العلم ص ١٩٠ فتح القدير ص ٢٠٧  
 اعتق عيده عن ايده فالاجور لميت ان شاء الله تعالى و  
 كذا الصدقات والدعوات لا يؤيد وكل مؤمن يكون  
 الاجور لهم من غير ان ينقص من اجزائهم بن شئ على الصحيح  
 من مذهب جمهور العلماء - ورواه شامي ص ٧٩  
 وليستحب ان يتصدق على الميت بعد الدفن الى سبعة ايام  
 كل يوم بشئ ما تيسر لطاوى كتاب الجنائز ص ٣١٢ اشعة اللغات ص ٢٣٣  
 برهانه ١٢ ص ٢٦٢ شامي جنازة ص ٢٢٠ فتح القدير ص ٣٢٥ كبرى ص ٤٥١  
 الضيافة فنوع عند اهل الميت

وقال بعض الجهال من الوهابية ان الطعام مكروه عند اهل الميت  
 الى ثلثة ايام ؟ قلنا  
 صرح الفقهاء ان الطعام مكروه عند اهل الميت هو الضيافة كما  
 في خلاصة الفتاوى - لا يباح اتخاذ الضيافة عند ثلثة ايام  
 لما ص ١٢٠ الفتاوى جلد ثلث ص ٥٣٨ تنار خايزه والهندية جداول ص ٢٢٥

ويكره اتخاذ الصيافة من اهل الميت فتح القدير جلد اول ص ٣٠٢  
 كبيرى البنائز ص ٤٥٤ وشامى ص ٦٠٣ جنايز  
 وبعض الجهال من الوهابية والنجيرية ان اتخاذ الطعام في  
 اهل الميت منه مطلقا بدليا لهم وهو الحديث روى عن جرير  
 بن عبد الله قال كنا نحد وفي رواية ترى الاجتماع الى اهل الميت  
 وصنعهم الطعام من النياحة رواه احمد وكبرى ص ٤٥٤

قلنا

ان الفقهاء رحمهم الله تعالى صرح ان هذا الحديث في حق الصيافة  
 قاطع ويكره اتخاذ الصيافة من اهل الميت لانه شرع في السرور  
 لا في الحزن وقالوا هي بدعة مستحقة لما روى امام احمد عن  
 جرير بن عبد الله المدني كبيرى ص ٤٥٤ وشامى جلد اول ص ٦٠٣  
 فثبت جواز اتيصال الثواب فيايرها الوهابية كلوا باسم الله لان  
 اتيصال الثواب سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

عالم القادري غلام از غلامان مصطفیٰ و عبد المصطفیٰ ١٩٧٦  
 دار العلوم قادريه سيمانيه ڈرگ كالوني ٥٥ كراچي ١٥ پاکستان

# فہرست العقائد الصحیحۃ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱	خطبۃ الکتاب	۳۷	مسئلۃ الفیضۃ فی سہولۃ اللہ صلعم
۲	دیباچہ کتاب	۵۰	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بشریت
۳	خطبۃ الامام الغزالی	۵۳	مسئلۃ التقطیع غیر اللہ تعالیٰ
۴	امام غزالی رحمہ اللہ کا مکتوب	۵۴	غیر اللہ کی تعظیم
۵	التقویۃ اللہ تعالیٰ	۵۷	مسئلۃ سماع الحق
۶	خدا تعالیٰ کے تقدس کا بیان	۵۸	مردوں کا شہنا
۷	النجیۃ والقداسۃ لہ تعالیٰ	۵۹	مسئلۃ التوسل عند اللہ تعالیٰ
۸	خدا کی زندگی اور قوت کا بیان	۶۱	ہر گاہ و ہر ہی میں وسیلہ لنا
۹	العلم	۶۲	مسئلۃ نداء العذاب
۱۰	خدا کے علم اور خدا کے مملکت کا بیان	۶۳	خائب کو بلا
۱۱	الارادۃ والسمع والبصر	۶۴	مسئلۃ نزلیۃ قبوس الصلحاء
۱۲	خدا کے ارادوں اور شہادت اور بیانی کا بیان	۶۵	صالحین کے مقبروں کی زیارت
۱۳	المکلام	۶۶	مسئلۃ الشفاعۃ للنبی صلعم
۱۴	خدا کے کلام کا بیان	۶۷	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا شفاعت کرنا
۱۵	الافعال	۶۸	مسئلۃ اعراض المشائخ
۱۶	اللہ تعالیٰ خداوندی کا بیان	۶۹	مراتب اولیاء اللہ عریض
۱۷	الکلیۃ الثانیۃ	۷۰	مسئلۃ تصویب علیہ الصلوٰۃ والسلام
۱۸	دوسری فصل	۷۱	نماز میں حضور علیہ السلام کا خیال آجانا
۱۹	قال المؤلف	۷۲	مسئلۃ اللقظۃ السیاقۃ اسمہ
۲۰	مقدورہ مصنف	۷۳	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم مبارک کتب تعظیمی
۲۱	ذخائر الامۃ علی ثلاث وسبعین فرقہ	۷۴	مسئلۃ اشتراک فی صوم اللہ تعالیٰ
۲۲	بیت محمد کا ۷۳ فرقہ جتنا	۷۵	خدا سے کسی مخلوق کو شریک کرنا
۲۳	لغة بقیۃ والمجاہد	۷۶	مسئلۃ اکل کذب
۲۴	ان محو میں حقیقت و ہجو کا بیان	۷۷	معاذ اللہ خدا کا جھوٹ پرنا
۲۵	مسئلۃ عند الغیب للنبی صلعم	۷۸	مسئلۃ الاستسما
۲۶	واللہ علی اللہ علیہ وسلم کہ علم غیبی میں	۷۹	اولیاء اللہ سے اعاد طلب کرنا
۲۷	مسئلۃ مسائل الشواہد کا تراجم المؤلف	۸۰	مسئلۃ تسبیحہ الاکاد
۲۸	مذہب	۸۱	بچوں کا نام انبیاء و اولیاء سے سوچ کرنا



### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى وصلاة والسلام  
على نبيه ورسوله المصطفى وعلى  
آله واصحابه البورجة الشريفة  
الحمد فيقول العبد الضعيف  
محمد حسن الفارس في الخنفي  
التي مرأت في هذا الزمان لخلو  
كثير من الخنفة والوهابية  
في العقائد حتى في الإلهيات و  
الرسالة ومسائل الشريعة  
المتعلقة بالعقائد والخرافات  
التي تكثير البعض بعضا وافترت  
الامة افترا قافحا خاسرا  
الظهار عقائد أهل السنة  
والجماعة في جزء من اعيان الاحتمال  
مختصا عن ذكر احوالهم الا  
بقضاء العترة وراجيا حقا  
حقا المسلمين من الترفيع والتميز  
لصل الله ينفع به عباده  
فان الله عظم ما يشاء  
تدبيره وبالاجابة  
جد يد. وليعلم اني ما  
استدل في هذه الرسالة  
بالاحاديث الشريفة و

الحمد لله وكفى والسلام على نبيه  
ورسوله المصطفى وعلى آله  
 واصحابه البورجة الشريفة  
حمد وصلاة كعبه عبد ضعيف محمد حسن الفارس  
حنفي كذاش كرتا ہے کہ عبد حاضر میں ابیہ  
اور حنفیہ کے درمیان کمال اختلاف پڑا ہوا  
ہے عام عقائد میں حتی کہ الہیات میں و غیر  
رسالت میں اور ان مسائل شریعہ میں بھی اختلاف  
ہے جو عقائد سے تعلق رکھتے ہیں اور اختلاف  
اب ایک دوسرے کی کیفیت تک پہنچ چکا ہے  
میں کی وجہ سے امت محمدیہ میں ناگفتہ بہ  
نشت و افتراق پڑ گیا ہے اس لئے میں نے یہ  
ارادہ کر لیا ہے کہ اس مختصر سی کتاب میں  
اہل سنت و الجماعہ کے عقائد مختصر طور پر  
بیان کروں۔ اور حتی الوسع مخالفین کے قول  
نقل کرنے سے کناہ کش رہوں مگر بقدر  
ضرورت نقل بھی کروں گا اور خدا سے امید کرتا  
ہوں کہ وہ مسلمانوں کو کج روی اور غلط فہمی سے محفوظ  
رکھے کہ اس کتاب کی تکمیل سے ان کو فائدہ ہو سکے  
کہ خدا مالک ہے جو چاہے کرے کسی کی  
بارگاہ عالی میں میری درخواست منظور ہو سکتی  
ہے۔ قاضی رہے کہ میں اس رسالہ میں غلطی  
احادیث شریعہ سے دلیل پیش کروں گا نہ

اقوال الائمة والعلماء الاقليلا  
 توقفا لما حتمه السنة عن  
 شتر السنة هذا الشريعة فانهم  
 ان لم يوافقوا حديث بمعتقداتهم  
 قالوا هذا ضعيف او موضوع  
 وان استدلل بذلك الحديث  
 اكا بر بلاعة كالغزالي والتبيري  
 واما امر المحرمين والتبيري  
 عبيد الحق الداهلي  
 والتبيري على انكار ما مثاله  
 في كتبهم وان لم يوافقوا  
 قول الائمة واكا بر الدين فممنوا  
 لقد حسمهم ومستمهم فالى الله المشتكى  
 فاستمست غالباً في تنويعها  
 باطيلهم بالآيات القرآنية  
 التي لا ياتيه الباطل من بين  
 يديه ولا من خلفه تغزير من  
 حكيم حميد ومعذ لك الراعي  
 الانصاف في محل الاختلاف وما  
 احتر على باطل وسميت الرسالة  
 انما هي الصيغة كما قدم ما ذكره  
 الامام محمد الاسلام محمد الغزالي  
 محمد بن ربه في باب التوحيد  
 والامانة والرسالة

اقوال ائمہ سے اور نہ اقوال علماء اسلام سے  
 مگر قدر ضرورت پیش کرتا جاؤں گا۔ لیکن کی  
 قابل تصدیقات شرعیہ مخالفین کی بیانیہ  
 سے محفوظ ہیں کیوں کہ ان کی عادت  
 ہے کہ کوئی حدیث جب ان کے خیال کے  
 مطابق نہ ہو تو کھدیا کرتے ہیں کہ وہ ضعیف  
 ہے یا موضوع ہے اگرچہ اکا بر اسلام  
 نے اس حدیث کو استدلال کے موقع پر  
 پیش کیا ہو چنانچہ جلالہ غزالی کا یہ بھی  
 عبد الحق محدث دہلوی اور محدث طاعلی قاضی  
 وغیرہم ایسے استدلال پیش کر چکے ہیں  
 اور مخالفین حسب عادت انہیں اور اکا بر  
 اسلام کے ایسے استدلال جب دیکھتے ہیں تو  
 ان کے حق میں گستاخی کرنا شروع کر دیتے ہیں  
 خدایا ان کو سنبھالے۔ اس لئے میں غزالی  
 موقع پر قرآنی آیات ہی پیش کروں گا جس کی  
 مخالفت ادھر ادھر سے نہیں ہو سکتی کیونکہ  
 وہ خدا کے حکیم و عید کا کلام ہے۔ علاوہ ازیں  
 موضوع اختلاف میں انصاف سے فیصلہ کروں گا  
 اور قول باطل پر قدم نہ جمائوں گا۔ اس کے بعد  
 اس رسالہ کا نام میں نے العقائد الصغیرہ  
 رکھا ہے۔ اب سب سے پہلے میں وہ مضمون  
 نقل کرتا ہوں جہاں حضرت امام محمد بن  
 محمد الغزالی جرحہ اللہ نے تالیف البیات المخصیصہ

لفظہ من کتابہ قواعد اعتقاد  
 فانہ فی غایۃ الجودۃ فقال رحمۃ  
 اللہ علیہ الحمد للہ  
 المبدء المعین الفعّال لما  
 یرید ذی العرش المجید  
 والبطش الشدید المولوی صہوۃ  
 العبد الی المنہم الرشید و  
 المسائل المسدید المنعول علیہم  
 بعد شہادۃ التوحید۔ بحراستہ  
 عقائد ہم من ظلمات التشکیکات  
 والتوہید۔ المسائل ہم الی  
 اتباع رسولہ المصطفیٰ صلی اللہ  
 علیہ وسلم وافتقار اشار  
 الصحابة الاکرمین المکرمین  
 بالتأیید والتسدید المتولی  
 لہم فی ذاتہ وافعالہ  
 بجماعہ من اوصافہ التي  
 لا یدرا کھا الا من التقیہ  
 وهو شہید المہر  
 یا ہم انتہ فی ذاتہ واحد  
 ضد یسّر لا اقل لہ ادنی  
 لا بدایۃ لہ مستمر الوجود  
 لا اخر لہ ابدی لا نہایۃ  
 لہ قیوم لا انتطاع لہ

رسالت کے متعلق اپنی کتاب قواعد اعتقاد  
 میں بیان کیا ہے کیوں کہ وہ مضمون اس مقام  
 کے لئے بہت ہی موزوں ہے۔ آپ کہتے  
 ہیں کہ الحمد للہ المبدء المعین  
 الفعّال لما یرید ذی العرش المجید  
 والبطش الشدید المولوی صہوۃ  
 العبد الی المنہم الرشید۔ و  
 المسائل المسدید المنعول علیہم  
 بعد شہادۃ التوحید۔ بحراستہ  
 عقائد ہم من ظلمات التشکیکات  
 والتوہید۔ المسائل ہم الی  
 اتباع رسولہ المصطفیٰ صلی اللہ  
 علیہ وسلم وافتقار اشار  
 الصحابة الاکرمین المکرمین  
 بالتأیید والتسدید المتولی  
 لہم فی ذاتہ وافعالہ  
 بجماعہ من اوصافہ التي  
 لا یدرا کھا الا من التقیہ  
 وهو شہید المہر  
 یا ہم انتہ فی ذاتہ واحد  
 ضد یسّر لا اقل لہ ادنی  
 لا بدایۃ لہ مستمر الوجود  
 لا اخر لہ ابدی لا نہایۃ  
 لہ قیوم لا انتطاع لہ



دائم لا انصرام له لم یزل  
ولا یزال موصوفاً بنحو  
الجلال لا یقطن علیہ بالانقضاء  
والانقضاء بتقدم الابداد  
والانقراض الاحمال بل هو  
الاول والاخر والظاهر  
والباطن وهو بكل  
شئ علیم۔

(التزویہ) والله لیس بحسب  
مصور ولا جسر عدد  
ومقدار وانته لا یماثل  
الاجسام فی التقدير ولا فی قول  
الانقسام وانته لیس بجوهر  
ولا غفله الجوهر ولا بحر من  
ولا غفله الامراض بل لا  
یمائل موجود الا یمائله  
موجود لیس بمثل شئ ولا  
هو مثل شئ وانته لا یحد  
المقدار ولا قویہ الا قطار  
ولا یحیط به الجهات ولا تکشفه  
الارضون ولا السطوات والله  
ستو علی العرش  
صلی الوجب  
المدی قاله

کی کسر اس کی ذات میں باقی نہیں، دائم  
دائم ہے، جس کا قہر نہیں صفات جلالت  
کے ساتھ انہی واپسی موجود ہے۔ اس کے  
متعلق یہ کبھی فیصلہ نہیں دیا جاسکتا کہ  
اس کی دائمی زندگی کے اوقات ختم ہو چکے  
ہیں یا اس کی نسبت حیات گذر چکی ہے  
وہی اول ہے وہی آخر ہے وہی ظاہر ہے  
وہی باطن ہے اور وہی ہر چیز کو ہمیشہ سے  
جانتا بھی ہے (تقدیر الہیوں ہے کہ،  
خدا کسی جسم اور صورت میں نہیں نہ محدود  
چیز ہے جس کا تخمینہ لگایا جاسکے کسی جسم کی  
مثل بھی نہیں کہ اس میں قہر نہ لگایا جاسکے  
یا اس کی تقسیم ہو سکے نہ وہ شئیں مخلوق ہے  
نہ غیر مستقل چیز ہے جو دوسرے کے آسریہ  
سے پائی جائے۔ نہ وہ صفاتی چیز ہے نہ صفاتی  
نہ پایدار چیزوں کا مرکز ہے۔ وہ کسی ہستی کی  
مثل نہیں، نہ کوئی ہستی اس کی مثل ہے  
بلکہ اس کی مثال کی بھی مثال نہیں ہوتی  
اس کی مثال کسی چیز کی مثل ہے۔ کئی مقدار  
اس کو محدود نہیں کرتی۔ نہ اطراف اس کو  
اپنے اندر سمیٹ سکتے ہیں۔ کوئی جہت اسے  
اپنے احاطہ میں نہیں لاسکتی۔ زمین آسمان  
بھی اسے نہیں منجھال سکتے۔ وہ اپنے عرش  
پر قائم ہے مگر اسی طرح جو اس نے خود کہا



وبالمعنى الذى اسماحة  
استواها منزهة عن الماسة  
والاستقواس والتكبر والحلول  
والاستقال لا يجل العرش  
بل العرش وحملته محمولون  
بلطف قدرته ومقهورون  
فى قبضته وهو فوق العرش  
والسماء وفوق كل شئ ارفع  
تقوم الثروة فوقية لا  
تزيدة خربا الى العرش  
والسماء كما لا تزيدة  
بعدا عن الارض والثرى  
بل هو رفيع الدرجات  
عن العرش والسماء كما  
اقته رفيع الدرجات عن  
الارض والثرى وهو مع ذلك  
قريب من كل موجود  
وهو اقرب الى العبد من  
جبل النور يد وهو عظم  
كل شئ شهيد ولا يماثل  
قريب قرب الاجسام كما لا  
يماثل ذات ذات الاجسام  
وانه لا يميل فى شئ ولا  
يميل فيه شئ تعالى عن ان

اورا کی کیفیت سے جو اس کے اپنے راہ  
میں ہے اس کا وہ قیام اتصال اور جو  
سے بالاتر ہے۔ اور انداز اور جذب  
الگ ہے۔ اس میں انتقال ہی نہیں۔  
عرش اسے اٹھائے ہوئے بھی نہیں بلکہ  
وہ خود اپنے عرش کو اور اس کے اٹھائے  
والے فرشتوں کو اپنے دست قدرت  
سے اٹھائے ہوئے ہے اور اس کے  
قبضہ میں مغلوب ہیں۔ وہ عرش پر ہے  
اور آسمان پر بھی بلکہ تحت الثرائے تک  
ہر چیز مرفاق ہے۔ یہ فوقیت نہ اسے  
آسمان اور عرش کے قریب کرتی ہے  
اور نہ زمین اور تحت الثرائے سے دور لے  
جاتی ہے۔ وہ عرش و آسمان سے بالاتر  
مرتبر رکھتا ہے جس طرح کہ زمین اور تحت  
الثرائے سے بالاتر ہے، تاہم وہ ہر چیز کے  
قریب ہے اور شریک سے زیادہ اپنے  
ہندہ کے قریب ہے اور ہر چیز کا نگاہ مال  
بھی ہے کیوں کہ وہ اس طرح قریب نہیں  
جس طرح کہ جہر قریب ہوتے ہیں اور اسی  
طرح اس کی حقیقت کسی جسمانی حقیقت  
سے نہیں ملتی۔ نہ وہ کسی میں حل اور  
تبدیل ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز اس میں  
حل اور تبدیل ہو سکتی ہے۔ وہ اس

بھویہ مکان کا تقدس  
 عن ان یحدہ زمان بل کان  
 قبل ان خلق الزمان والمکان  
 وهو الآن علی ما علیہ  
 کان و آتہ بائن من خلقہ  
 بصفاۃ لیس فی ذاتہ  
 سواہ ولا فی سواہ ذاتہ  
 و آتہ مقدس عن التغییر  
 والانتقال لا تحلہ الحوادث  
 ولا تعثر بہ العوارض بل  
 لا یزال فی نعوت جلالہ  
 منترہا عن الزوال و فی  
 صفات کمالہ مستغنیاً  
 عن زیادۃ الاستکمال و  
 آتہ فی ذاتہ معلوم الوجود  
 بالعقول مرئی الذات  
 بلا بصائر نعمتہ و لطفہ  
 بلا بصر فی دامن القرائن و انما  
 للتعظیم بالتطوالت و کمال الکرم  
 الحیوۃ و القدرة و انہ تعالیٰ  
 حی قادر جبار قاهر لا  
 یعثر بہ قصور ولا  
 عجز ولا تاخذہ  
 سنۃ ولا نوم

گئے بالا تر ہے کہ کوئی مکان اسے اپنے  
 اندر سمیٹ لے جس طرح کہ اس امر سے بھی  
 بالا تر ہے کہ کوئی زمانہ اسے محدود کرے  
 بلکہ وہ خود زمانہ اور مکان پیدا کرنے سے  
 پہلے موجود تھا۔ اور اب بھی اسی طرح موجود  
 ہے، جیسا کہ پہلے تھا۔ وہ اپنے صفات  
 میں اپنی مخلوق سے غزالہ ہے۔ اس کی ذات  
 میں اس کا غیر موجود نہیں، بغیر میں وہ موجود  
 ہے۔ وہ تغیر و تبدل سے پاک ہے و حوادث  
 اس میں جاگزین ہیں اور نہ صفاتی ناپائیدار  
 حالات اس میں موجود ہیں بلکہ وہ اپنے  
 جلال میں موجر ہے اور ذوال سے پاک  
 ہے۔ وہ اپنے صفات کا مد میں موجر ہے  
 کسی اور تکمیل کی اسے ضرورت نہیں  
 عقل سے اس کا وجود معلوم ہو سکتا ہے  
 اس کی ذات بھی آنکھ سے دیکھی جا سکتی  
 ہے، جب کہ دوسری دنیا میں اپنے نیک  
 بندوں پر فضل و کرم کی نگاہ کرے گا اور  
 اپنے مبارک چہرہ کے دیدار سے ان کی  
 تکمیل نصرت کرے گا۔ (خدائی زندگی اعلیٰ قدرت  
 کا بیان یہ ہے کہ) وہ زندہ اطاقتور صاحب  
 قدرت، ہر چیز پر غالب، ہر شکستہ دل کا  
 مہربان ہے۔ اس میں کبھی کوئی کوتاہی نہیں  
 اور نہ عاجزی۔ نہ اسے نیند آتی ہے نہ اونگھ۔

و لا یسار عنہ فناءً ولا موتاً  
 و آتہ ذوالملک و الملکوت  
 و العزّة و الجبروت له  
 السلطان و القهر و الخلق  
 و الامر و السموات مطویات  
 بيمينه و الخلائق مقصورون  
 فی قضیه و آتہ المتقصد  
 بالخلق و الانشاء  
 المتوحد بالایجاباد و  
 الابداع خلق الخلق  
 و اعمالهم و قدس امرنا قهره  
 و اسیالهم لا یشذ عن  
 قدرته مقدور و لا  
 یعزب عن قدرته  
 قصار یف الامور لا  
 تقصی مقدوراته و لا  
 تنفذ فی معلوماته العلم  
 و آتہ عالم بحمیة  
 المعلومات محیط  
 علمه بما یجری  
 فی تخوم الارضین  
 الّا اعلم السموات  
 و آتہ عالم لا یعزب  
 عن علمه مثقال

انہ اسے فنا اور موت سے بالا پڑا ہے۔  
 وہ حکومت اور بندوبست کا مالک ہے  
 عزت اور غلبہ کا بھی مالک، مخلوق  
 پر تسلط اور غلبہ اُسی کا ہے۔ وہی نسل  
 سے پیدا کرتا ہے اور وہی کن کنے سے  
 پیدا کرتا ہے۔ تمام آسمان اس کے  
 دست قدرت کے داہنے ہاتھ میں لپیٹے  
 ہوئے ہیں۔ تمام مخلوقات اس کے قبضہ  
 میں مغلوب ہے۔ صرف وہی مادہ اور مادّہ  
 کے بغیر پیدا کر سکتا ہے۔ اپنی ایجاد و  
 اختراع میں یکتا ہے۔ اس نے ہی اپنی  
 مخلوقات کو اور اس کے اعمال کو پیدا  
 کیا ہے۔ اسی نے اس کی روزی اور  
 موت کا صحیح انداز لگایا ہے۔ کوئی مخلوق  
 اس کی قدرت سے خارج نہیں ساری  
 کائنات کے تصرفات بھی اس کی  
 قدرت سے باہر نہیں۔ اسکی قدرتوں  
 کا اندازہ نہیں لگایا جاتا۔ اور نہ ہی اس  
 کے معلومات کی کوئی انتہا ہے۔ خدا  
 کے علم کا بیان یوں ہے کہ وہ تمام  
 اشیاء کا عالم ہے۔ اس کا علم تمام ان  
 چیزوں پر جاری ہے جو زمین کے  
 کناروں سے لے کر اوپر کے آسمانوں  
 تک جاری ہیں۔ ایسا عالم ہے کہ اسکی

ذرة في الارض ولا في  
 السماء بل يعلم ديب النملة  
 السوراء على القصرة الصماء  
 في الليل الظلماء ويدرك  
 حركة الذرة في جو الهواء  
 ويعلم السر والحق ويطلع  
 على هو اجس الصماء و  
 حركات الخواطر والخصيات  
 السر اسر يعلم حديد  
 الزمير ليعزل موصوف في  
 انزال الانزال لا يعلم متجدد  
 حاصل في ذاته بالحلول  
 والانتقال - الاسرادة وانه  
 تعالى مرید للکائنات  
 مدبر للمعادنات فلا يجري  
 في الملكوت قليل او  
 كثير صغير او كبير  
 خفي او شر نفع او ضرر  
 ايمن او كضر عر فان او  
 نكر فونر او خسران  
 خراجة او نقصان طاعة  
 او عصيان الا بقضائهم  
 قدره وحكمته وحشيته  
 فما شاء كان وما لم يشاء

علم سے ذہن بھی زمین و آسمان کی کوئی  
 چیز باہر نہیں، بلکہ ٹھوس پتھر پر جب  
 چوٹی سخت اندھیری رات میں دے پاؤں  
 چلتی ہے، تو اس کی رفتار سے بھی آگاہ ہے  
 اور جو ذرات ہوائیں اُٹتے ہیں، ان کی  
 حرکت کو بھی جانتا ہے۔ وہ باز اور مارے  
 پوشیدہ بات کو بھی جانتا ہے، دل کے  
 خیالات اور خیالات کی حرکات بھی جانتا  
 ہے۔ اور پوشیدہ سے پوشیدہ ہمید  
 کو بھی جانتا ہے۔ مگر اس کا علم ازلی  
 ہے، جو ہمیشہ سے ہمیشہ میں اس کی  
 صفت ہے۔ وہ کسی نوپید علم سے نہیں  
 جانتا جو بھی اس کی ذات میں آئے اور کبھی  
 نکل جائے۔ واللہ تعالیٰ کے ارادہ کا بیان  
 یوں ہے کہ وہ مخلوقات میں اپنا ارادہ برتا  
 ہے تمام نوپید مخلوق میں انتظام کرتا ہے  
 جو بھی اس کی بادشاہت میں کم و بیش، خود  
 وکلاں، دکر سکھ، نفع و ضرر، ایمان و کفر، خدا  
 شناسی یا انکار، کامیابی یا ناکامی، ازلی و با  
 نقصان، فرمانبرداری یا بغیرانی ہوتی ہے۔  
 اسی کی قضاء و قدر اور حکمت و مشیت  
 سے ہوتی ہے۔ جسے چاہے،  
 وہ موجود ہو جائے اور جسے نہ  
 چاہے وہ موجود نہیں ہوتا



لم یکن لا یخرج عن مشیتہ  
 لفقتہ ناظرا و خلقتہ ناظرا بل  
 هو المبدی المعبود انفعالی  
 لما یرید لا امر حکمہ ولا معقب  
 نقصانہ کلامہ رب العہدین  
 معصیتہ الا بتوفیقہ و رحمۃ  
 ولا قوۃ علی طاعتہ الا بمشیئہ  
 و امرادہ فلو اجتمع کائنات الجن  
 و الملائکۃ و الشیاطین علی ان  
 یجبر کوئی الحال بذرتہ او یسکون  
 ددن امرادہ و مشیتہ لعجزوا  
 عن ذلک و لکن امرادہ  
 قائمہ بذاتہ فی جملة صفاتہ  
 لم یزل کذلک موصوفا بہما  
 مریدانی انزلہ لوجود الاشیاء  
 فی اوقانہا النقی قدرہا  
 فوجدت فی اوقانہا کمات  
 امرادہ انزلہ من غیر تقدم  
 ولا تاخیر بل وقعت علی  
 وفق علمہ و امرادہ من علو  
 تبدیلی و لا تغیرہ و لا موانع  
 لا یقرب و لا یرکب و لا یزید  
 من ان فی ذلک لم یغلبہ شأن  
 من شأنہ۔ اجمعہ و البصر و انہ

اہل مغنی سے آنکھ کی ایک نگاہ بھی باہر نہیں  
 اور دل کا کوئی خیال بھی باہر نہیں، بلکہ وہی  
 نو پیدا کرتے والے اور دوبارہ پیدا کرنے والا ہے۔  
 جس چیز کا ارادہ کرتا ہے وہی کرتا ہے۔ کوئی  
 اس کے حکم کو روکنے والا نہیں۔ نہ ہی اس کے  
 فیصلہ پر کوئی کلمہ چہین ہے۔ انسان کو کسی  
 شے کرنے میں اس کی توفیق اور رحمت کے بغیر چاہیے  
 اور فرمانبرداری میں اس کے ارادہ اور مشیت کے سوا  
 مجال نہیں، مگر تمام انسان جن فرشتے اور  
 بھی جس سے ہو کہ سلسلہ کائنات میں ایک ذرہ کو بھی  
 حرکت دیں یا اس کے ارادہ کے بغیر اسے ساکن کر دے  
 چاہیں تو اس سے عاجز ہو جائیں گے۔ خدا کا ارادہ  
 ان کی اپنی ذات میں ذاتی صفات کی طرح قائم ہے۔  
 وہ دستور اس سے موصوف رہا ہے۔ نہ انزال  
 میں اس نے ارادہ کیا کہ سلسلہ مخلوقات پانچا ہے و  
 پر پیدا ہو جائے تو یہ ایک تھا پانچ کی طرح  
 اس نے نہ انزال میں کسی تقدم یا تاخیر کے بغیر چاہا تھا  
 اسی طرح کائنات معرض ظہور میں آگئی بلکہ اس کے علم  
 کے اور اس کے ارادہ کے مطابق بغیر کسی تغیر و  
 تبدل کے موجود ہو گئی۔ نہ اسے کسی توجہ کے سونچنے کی  
 ضرورت پڑی نہ اسے کسی وصیت کا اختیار تھا۔  
 یہی وہ ہے کہ اسے ایک صفات و ذات دو مری  
 صفات و فیثوتوں سے فاضل نہیں کرتی۔ خدا  
 کی قوت شنوائی اور بینائی کی عظمت یہ ہے کہ

تعالیٰ سمیع بصیر یسمع ویرئی  
 لا یغرب عن سمعه مسموع دان  
 خفی ولا یغیب من رؤیتہ  
 حریفی دان دق ولا یحجب سمعه  
 بعنہ ولا یدفع رؤیتہ ظلام  
 یری من غیر حذقة واجفان  
 ویسمع من غیر اصمعة واذان  
 کما یعلم بغیر قلب ویمطش  
 بغیر جارحة ویخلق بغیر آلة  
 اذ لا تشبه صفاته صفات الخلق  
 کما لا تشبه ذاته ذات الخلق  
 لا تکلّم. وانه تعالیٰ متکلم امرنا  
 واعد متوعدًا بکلام الہی قد سیر  
 قائم بذاتہ لا یشبهہ کلام الخلق  
 فلیس بصوت یحدث من  
 السلال الہواراد اصطکاک  
 اجرام ولا بحرف ینقطع باطباق  
 شقة او تحریک لسان وان القرآن  
 و التوراة والا انجیل والزیور کتبہ  
 المستزید علی سلسلہ علیہم السلام  
 وان القرآن محض ویکال لسنہ  
 مکتوب فی المصاحف محفوظ  
 فی القلوب واند معدن کثرت  
 قائم بذات اللہ تعالیٰ لا تقبلی

وہ خواستہا ہے اور دیکھتا ہے۔ اسکی شنوائی  
 سے کوئی بات باہر نہیں۔ اگرچہ وہ کتنی ہی  
 خفی ہوا اور اسکی بینائی سے کوئی پھر خارج نہیں  
 اگرچہ کتنی ہی باہر یک ہو اس کی قوت سماعت  
 کو کوئی قوتی مانع نہیں اور اس کی قوت بینائی  
 کو کوئی تاریکی نہیں روکتی۔ وہ بغیر آنکھ اور  
 ہلک کے دیکھتا ہے اور سونچ گوش  
 اور کان کے بغیر سنتا ہے۔ اسی طرح دل کے  
 بغیر جانتا ہے اور اذقہ کے بغیر محسوس کرتا ہے  
 اور اوزار کے بغیر پیدا کر دیتا ہے۔ کیوں  
 اس کے صفات مخلوق کی صفات جیسے  
 نہیں اور نہ ہی اس کی ذات مخلوق کی  
 ذات کی مثل ہے۔ خدا کا کلام یوں ہے کہ  
 وہ کلام کرتا ہے، حکم کرتا ہے، روکتا ہے،  
 خوشخبری دیتا ہے، عذاب کی خبر دیتا ہے، کلام  
 کلام الہی ایسی قدیم ہے، جو اس کی ذات میں قائم  
 ہے اور مخلوق کے کلام کی طرح نہیں کہ ہوا کی غلٹ  
 اور حرکت سے پیدا ہو یا دو چیزوں کے ٹکرنے سے  
 پیدا ہو جو حرف سے مرکب نہیں کہ ہونٹ کی جھڑپ  
 سے قائم ہو جائے اور زبان کے چلنے سے جاری ہو  
 قرآن، توراة، انجیل اور ہر ہی کی کتاب میں جو کچھ  
 انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئی چنانچہ قرآن اگرچہ  
 زبان سے پڑھا جاتا ہے یا اوراق میں لکھا جاتا ہے اور  
 میں محفوظ ہے اہم وہ قدیم ہے خدا کی ذات میں قائم ہے

الانفصال والافتراق بالانتقال  
الى القلوب والادراف والى موسى  
عليه السلام سمع كلام الله تعالى  
بغير صوت ولا حرف كما يرى الكواكب  
ذات الله تعالى فى الآخرة من غير  
جوهر ولا عرض واذا كان له هذه  
الصفات كان حيا عالما قادرا  
مرئيا سميعا بصيرا متكلما بالحق  
والعلم والقدرة والا ارادة  
السمع والبصر والكلام لا يخرج  
الذات - انتهى كلام الغزالي  
رحمہ اللہ تعالیٰ قال المؤلف  
اللہ عند الصفات السبعة التى  
ذكرها الغزالي مبتدئ على مسلك  
المشعرية من المتكلمين ويزاد الى  
توميد بترصفة ثامنة تسمى بالنكون  
قالوا لا تكفى فى وجود الخلق الارادة  
ولا بد فى وجود الخلق من النكون  
مستدلین بقوله تعالى انما امرؤ  
اذا امراد شيئا ان يقول له كن  
فيكون فالارادة امر والنكون  
فالمشاعر اليه بلغة لكن امر اخر  
والمراد بالامر لا يشئ فاعلا له  
الا اذا اخرج من العدم الى الوجود

اور اسی میں یا دلوں میں منتقل ہونے کے باوجود  
بھی وہ خدا کی ذات سے الگ اور منتقل نہیں۔  
کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو کلام الہی سنا  
تھا، اس میں آواز نہ تھی اور نہ حرف تھے۔ یہی  
طرح نیک انسان عالم آخرت میں خدا کا دیدار ہے  
مگر وہ نہ شہد ہوگا نہ عارفی چیز جب خدا ایسا ہے تو  
انہما پر کیا ہے کہ وہ اپنے ان صفات میں ہی عالم  
قادر۔ مرید۔ سمیع۔ بصیر اور متکلم ہے اور اس میں یہ  
سات صفات موجود ہیں۔ حیوة، علم، قنہ، امانہ  
سمع، بصیر اور کلام، اور اسکی ذات اپنی صفات سے  
خالص نہیں و لام غزالی رحمہ اللہ کا کلام بجا و قیم  
ہو چکا ہے) اب مومن کہتا ہے (خدا اس کے تمام  
معاف کرے) کلام صاحب نے جو صفات سات  
اور صاف بیان کئے ہیں وہ مذہب اشعری کے  
مطابق ہیں۔ دہ مذہب ترمذی میں ایک قول  
آید بھی خدا کا وصف ہے جسے نکون کہتے ہیں کہ  
خلوقات کے پیدا کرنے میں صرف ارادہ ہی کافی  
نہیں کہ نکون کی بھی ضرورت ہے کیونکہ خدا تعالیٰ  
نے خود فرمایا ہے کہ جب میں کسی چیز کا ارادہ کرتا  
ہوں تو تسبیح کن کہتا ہوں تو ہر دہ موجود ہو جاتا  
ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ارادہ اور چیز سے اور  
نکون جو لفظ کن سے اشارت بھی جاتی ہے اور  
چیز سے۔ بلکہ علامہ صرف ارادہ کرنے والے خالق  
نہیں بلکہ سوائے اسکے کہ اسکو بہت شجاعت کہہ



لفظة كن منه سبحانه وتعالى  
 احسن باخراج ما اراده من القوة  
 الى الفعل وحمل بطل هذا  
 المبحث كتب علم الكلام كشرح  
 العقائد وشرح المواقف راجعنا  
 الى كلام حجة الاسلام فقال لا تعالى  
 وآية سبحانه وتعالى لا موجود سواء  
 الا وهو حادث بفعله فاحض  
 من عدله على احسن الوجوه واملها  
 واثمها واعدلها وانه حكيم في  
 افعاله عادل في افضيائه ولا يفتقر  
 عدله بعدل المباداة المصدق  
 منه الظلم بقدره في ملك غيره  
 ولا يتصور الظلم من الله تعالى  
 فانه لا يصادف اختياره ملكا حتى يكون  
 قاصر فيه ظلمه فكل ما سوا من  
 الصالحين والشرار والملك والسماء  
 والارض والحيوان والنبات والجمهير  
 والعزى والمدبر والعمسوس والاولاد  
 اختارهم بقدره بعد العدم  
 الخلق اعماء وانشاء بعد ان لم يكن  
 شيئا اذ كان في الازل موجودا  
 وحده لا يركن معه غيره فاحض  
 الخلق بعد اظهار القدر

پس نقطہ کن خدائے تعالیٰ کا امر ہے اسکو جس کا  
 وہ ارادہ کرتا ہے کہ نیست سے هست کروے۔ جس  
 مسئلہ تفصیل کا مقام علم کلام کی کتاب میں پیش  
 شرح عقائد و شرح المواقف وغیرہ اب ہم دوبارہ  
 اہم غزالی رحمہ اللہ کا کلام دہش کرتے ہیں۔ آپ  
 فرماتے ہیں کہ افعال خداوندی کی حقیقت یہ ہے  
 ہے کہ جو بھی اللہ کے بغیر ہے وہ انہی کے فعل سے  
 پیدا ہوا ہے اور بہترین عدل کے طریق پر افعال  
 و اکل طرز پر صورت بنا ہوا ہے۔ خدا اپنے افعال  
 میں حکمت استعمال کرتا ہے۔ اپنے فیصلہ میں عدل  
 ہے۔ اگر اسکا عدل انسانی عدل کے شانہ نہیں  
 کیونکہ انسان سے تو ظلم کا بھی امکان ہے جبکہ وہ  
 غیر کے ملکیت پر شرف ہو اور خدا نے ظلم کا امکان نہ  
 نہیں کیا کیونکہ جبکہ اسکی ملکیت ہی نہیں تو یہ کیسے کیا  
 جائے گا کہ وہ غیر کی ملکیت پر شرف کرتا ہے نہ کہ اسکا  
 عمل ظلم قرار پائے کیونکہ اس نے یہ تمام چیزیں خود  
 پیدا کی ہیں۔ انسان جن شیطان، فرشتے، آسمان  
 زمین، حیوان، نباتات، جمہر، عرض، ملک، بحس  
 اور ملک، با عقل وغیرہ چنانچہ اس نے اپنی قدرت  
 کا نام سے ان کو پیدا کیا ہے اور ان کو جو عطا کیا  
 ہے بعد اس کے کہ وہ نیست تھیں اور وہ خداوند  
 زمانہ ازل میں موجود تھا اور اس کے ساتھ کوئی  
 غیر موجود نہ تھا۔ پھر اس نے اپنی اظہار  
 قدرت کے لئے کائنات کو پیدا کیا



و تحقیقاً لما سبق من امر الله وحق  
فی الازل من کلمة لا لا تقاخر الیه  
و علیہ و آتہ تعالیٰ متفضل الخلق  
والاخصراخ والتکلیف الا عن وجوب  
و متعول بالانعام والاخذ من  
عن لزوم له الفضل والاحسان  
والنعمه والامتتان ان کان قاضاً  
علی ان یصیب علی عباده اقل ۶  
العذاب ویتبلیهم بعضه وب  
الاثم والادصاب ووفعل  
خلک لکان منسلاً و لویکر فیها  
ولا ظلاً و آثر شیب عباده علی  
الطاعات بحکم الکفر والوعد  
لا بحکم الاستحقاق واللزوم  
ان لا یجب علیہ فعل ولا یقتضی  
منه ظلم ولا یجب لاحد علیہ  
حق وان حقه فی الطاعات واما  
علی الخلق با یجابه علی لسان انبیاء  
لا یجهد العقل ولکنه یثبت علی  
واظهر عند قهر بالمعجزات الظاهرة  
فیخلقوا اقرء و نهمیه و وعدة  
و و عیدة فوجب علی الخلق  
تصدیقهم فیما جاء به معنی  
المکلمة الشانیة و هی رسالة الرسل

اور اس سے اپنے ارادہ کا ثبوت دیا جو اس  
نے پہلے کیا ہوا تھا اور اس قول کو پیدا کرنے  
کے لئے جوازل میں کہہ چکا تھا نہ اسکو کائنات  
کی کوئی حاجت اور ضرورت نہ تھی۔ یہ اس کی  
ہر بات ہی ہے کہ اسے پسو کیا نسبت سے بہت  
کیا اور صاحب اختیار بنا یا اور یہ سب کچھ اس  
واجب تھا اور وہ بہر فضل کر نوا لایا ہے کہ اس  
بہر احسان کیا اور جاری مصلحت کی حالت کر بھی  
اس کا فرض نہ تھا پس یہ سب کچھ اسکا فضل ہم احسان  
اور نعمت و انعام ہے کیونکہ وہ ہر وقت قادر ہے  
کہ اپنے بندوں پر ہم قسم قسم کے غذا بنائے اور نگہ  
مصابہ میں گرفتار کرے اگر وہی کرے تو ہر وہی اسکا  
ہی ہوگا اور اس کیلئے کوئی معیوہ کام نہ تھا اور وہ  
خدا اپنے حبیب علیہ الفضل و کرم سے بندوں کی اپنی  
قبول کرنے پر تیار ہوتا ہے خدا بندوں کوئی نہ  
نہ نہیں اور یہی امکان کوئی فرض اس پر ملتا ہوتا ہے کہ  
اس پر کوئی فعل بھی واجب نہیں ہو سکتا اور نہ اس  
علم شہد ہو سکتا ہے اور کسی کا حق اس کے ذریعہ نہیں  
کہ مخلوق پر اسکا حق ملتا ہے جبکہ جو اس پر ہے نبی کے  
ذریعہ بیان کیا اور وہ حق انکا صرف فعل کا ثابت  
نہیں ہوتا تھا اسلئے اسلئے اسلئے رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
سجود سے انکی قیادت کا انہما فرمایا تو ہر اس پر اسکا  
نہا اور وہ اور عید کی خبر دی۔ اس لئے خلق پر اس  
ہو گیا کہ کچھ بھی وہ کہتے ہیں اسکی اطاعت کریں اور اس

صلی اللہ علیہ وسلم۔ واقعہ تعالیٰ  
بعث المبعوث الاقنی القرضی محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم برسالتہ  
الی كافة العرب والجمہ والمجن  
والانفس فبشرہ بشرعہ الشرائع  
الما قترہ وفصلہ علی سائر  
الانبياء وجعلہ مستبد البشر و  
منع کمالی الايمان بشہادۃ  
التوحيد وھی قوله لا اله الا الله  
ما لم تقترنہ بشہادۃ الرسول  
وھی محمد رسول الله فالنظم الخلق  
تصدق بقرہ فی ہمیع ما اخبرہ  
من الدنيا والاخرة وان لا یقبل  
ایمان عبد حق یوقن بما اخبرہ  
بعد الموت واولہ سوال منکر وقبر  
وہما شخصان معینان ہاتھان  
یقعدا ان العبد فی قبرہ سو یاذا  
مرجع وجہ فیستلزم عن التوحيد  
والرسالة ویقولان لمن ربنا  
ما بینک ومن نبیک وما قننا  
القبر وسوالہما اول فتنۃ القبر  
بعد الموت وان یؤمن بعذاب  
القبر وادخلی حکمۃ وعدل علی  
الجمہ والنسوح علی ما یشاء ویوقن

رسالت کا یون پر ہے کہ خدا کی نے اپنا  
نبی آخری قرشی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ  
سلم تمام کائنات کی طرف رسول بنا کر مبعوث  
کیا ہے خواہ عرب ہوں یا عجم یا جن ہوں یا انسا  
سوائے چند معدی احکام کے تمام شرائع سابقہ  
کے احکام کو منسوخ کر دیا اور تمام انبیاء  
علیہم السلام پر آپ کو فضیلت بخشی۔ آپ کو  
مستبد البشر بنایا اور جب تک حضور رسول اللہ کا اقرار  
ہو اقرار توحید یعنی لا اله الا الله کہنے سے ڈکڑا  
اور مخلوق پر آپ کی تصدیق فرض کر دی۔ ان احکام  
کے متعلق جو آپ نے دنیا و آخرت کی بابت بیان  
کئے ہیں اور یہ بھی فرض کیا کہ کسی کا ایمان معتبر  
نہیں جب تک وہ باتیں نہ مانے جن کی خبر آپ نے  
انسان کی موت کے بعد دی ہیں جن میں سے اول  
منکر تکبیر کا سوال ہے۔ یہ دو فرشتے باہمیت تکبیر  
ہیں جو مردہ کو قبر میں سیدھا بٹھا دیتے ہیں جس  
میں روح اور جسم دونوں ہوتے ہیں۔ پھر توحید  
اور رسالت نبوی کا سوال کرتے ہیں کہ تیرا رب  
کون ہے، تیرا دین کیا ہے اور تیرا ہی کون  
ہے؟ اور یہ دو فرشتے قبر کا امتحان ہیں کہ اگر  
موت کے بعد قبر میں پہلا امتحان ان کے سوال  
میں اور یہ بھی ضروری ہے کہ موت کے عذاب پر کو تسلیم  
کرے کہ وہ حق ہے اور نہکرت اور عدل ہے جسم اور  
روح پر جس طرح کہ خدا چاہے۔ یہ بھی ماننے کہ

بالمیزان ذی الکفین واللسان  
وصفته فی العظماء ثم مثل طباق  
السموات والارضین نورن فیہ  
الاعمال بقدرۃ اللہ تعالیٰ والحق  
یوحیٰ شاقیل الذر والحرد  
تحقیقا لتمام العدل و طرح صوائف  
السنات فی صورة حسنة فی کفر  
النور فی مثل بہا المیزان علی قدر  
درجاتہا عند اللہ بفضل اللہ  
تعالیٰ و طرح صوائف التبیات  
فی کفر المظلمة فیض بہا المیزان  
بعد ل اللہ تعالیٰ و ان یؤمن بأقا  
الصحیاط حق و هو خیر من عدو علی  
ممن جہتمہا احد من النبی و ارق  
من الشعر نزل علیہ اقام الکفر  
بحکمہ اللہ تعالیٰ فی حقہم الی النکاح  
و تثبت علیہ اقام المؤمنین فیما  
الی داس القمار و یؤمن بالحوض  
المورد و حوض محل صلی اللہ علیہ  
وسلم یشرب منه المؤمنون قبل  
دخول الجنة و بعد جواز الصراط من  
شرف منه شربہ لا یظلم احد  
الہذا عند المتما فیہ میزان  
یصیان من الکوثر و یؤمن بنبی

میزان عمل کے دو پڑے ہیں اور ایک قبضہ کی شکل  
اس کی بڑائی کا بیان یوں ہے کہ وہ زمین و آسمان  
کی وسعت کے برابر بڑی ہے۔ اس میں قدرت الہیہ  
سے اعمال تولدے جائیں گے اور اس کے بے چوٹی  
اور رائی کے دانے کے برابر بھی ہونگے تاکہ ہر پورا  
انصاف ہو۔ پھر اس کے ذرائع پلہ میں نیک اعمال  
کے صحیفے ڈالے جائیں گے جن سے وہ نواز و جمل  
معلوم ہوگا۔ ان نیک اعمال کے درجہ کے مطابق  
خدا کے فضل و کرم سے۔ پھر دوسرے تاریک پلہ  
میں بدکاریوں کے صحیفے ڈالے جائیں گے تو وہ خدا  
کے حل و انصاف سے ہکا بوجا جائے گا۔ مؤمن یہ بھی  
دانے کو بی مراد حق ہے اور جہنم کی پشت پر ایک  
سیاہ پل بچھا یا جائے گا جو تورا سے تیز ہوگا اور پل  
اس سے کفار کے قدم پسل جائیں گے اور خدا  
کے حکم سے جہنم رسید ہوں گے مؤمنین کے  
قدم اس پر ٹک جائیں گے تو جنت کو پہنچے  
جائیں گے یہ بھی دانے کو حوض کوثر حق ہے  
جس پر لوگ آئیں گے اور حضور علیہ السلام  
کے حوض کوثری سے و غل جنت سے پہلے  
مؤمنین پانی پیئیں گے اور پل مراد سے گذر کر  
یہی اس کا پانی پیئیں گے۔ اور حوض اس کا  
ایک گھنٹہ بھی پی لیا کسی پیاسہ ہوگا۔ اس  
کی وسعت آسمان کے برابر ہے اور نہ اس کا حوض  
سے نیکی کر گھنٹی میں یوں یہ بھی دانے کو کھان



و تفاوت الخلق فيه الى منشا  
في الحساب والى مساهم فيه والى  
من يدخل الجنة بغير حساب  
وهو المقسمون فيسئل الله من  
شاء من الانبياء عن تبيخ الرسل  
ومن شاء من الكفار عن تكذيب  
المؤمنين ويسأل المهتدين  
عن المستقيم ويسأل المسلمين  
عن الاعمال ويؤمن باخبارهم  
من القاسم بعد الاتقان حتى لا يفتي  
في جهنم موحداً بفضل الله تعالى  
ويؤمن بشهادة الانبياء ثم العلماء  
ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين  
كل على حسب جاهده ومنزله  
من يقى من المؤمنين ولو يكن له شفيع  
اخر بفضل الله تعالى ولا يجلد  
في النار من بل يخرج عنها من  
كان في قلبه مثقال ذرة من  
الايمان وان يعتقد فضل الصالحين  
وترتيبهم وان افضل الناس  
بعد رسول الله صلى الله عليه  
ابوبكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي  
ثم ابي طالب ثم الحسن ثم الحسين  
ثم علي بن ابي طالب ثم باقي

سے جس میں مخلوقات مختلف طریق پر مبتلا ہوگی۔  
کسی سے خوب ہار چس ہوگی اور کسی سے شرم ہوگی  
کی جائے گی اور کوئی ایک بیز حساب کے بھی داخل  
جنت ہوں گے اور یہ لوگ خدا کے مقرب ہوں گے  
خدا کا مشاء ہوگا تو انبیاء علیہم السلام سے بھی  
سوال ہوں گے کہ تبلیغ کیسے کی وہی چاہیگا تو کفار  
اور مکذبین سے بھی سوال ہوں گے کہ تم نے رسول  
کی تکذیب کیوں کی؟ چوتھی اور مخالف سنت رسول  
ہوگا کہ تم نے سنت طریق کیوں چھوڑا اور اہل اسلام  
سے اعمال کے متعلق سوال ہوگا اور ان سے بھی پوچھا جائے گا  
اہل توحید پر جہنم سے بدلہ پا کر آخر نجات پائیں گے یا نہیں  
کہ خدا کے فضل و کرم سے وہاں کوئی اہل توحید نہ رہیگا  
یہ بھی مانے کہ انبیاء علیہم السلام شفاعت کر سکیں گے  
بعد اہل علم پر شہادت یا قضا اور جبکہ غیر اہل علم  
اپنی اپنی قدر و منزلت کے مطابق شفاعت کریں گے  
اور جو مومن جہنم میں بغیر شفاعت کے پڑا رہیگا اور نہ  
کوئی شفیع نہ ہوگا تو خدا کے اپنے فضل سے جہنم سے نکالا  
جائیگا اور نہ اس میں کوئی اہل ایمان باقی نہ رہیگا بلکہ  
جسکے دل میں درد بھرلی ایمان ہوگا وہ بھی جہنم سے  
نکال دیا جائے گا۔ یہ بھی مانے کہ صحابہ کی فعلیات  
سے اور ان میں ترتیب و تفضیلات یوں ہے کہ حضرت رسول  
کے بعد افضل الناس حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہیں  
پھر حضرت خاتونِ جہر حضرت عثمان غنی پھر حضرت علی رضی  
اللہ عنہم یہ بھی مرتبہ ہے کہ مومن صحابہ کے متعلق جس میں



کھا اثنی اللہ تعالیٰ ورسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہم اجمعین  
 فکل ذلک مما درجت بہ الملائکۃ  
 وشہدات بہ الانا من ضمن اعتقاد  
 جمیع ذلک موثقاً بہ کائن من  
 اصل الحق وعصا بہ السنۃ و  
 فادق رھط الضلال والبدعۃ  
 فنسأل اللہ تعالیٰ کمال الیقین  
 والثبات فی الدین لنا ولکافۃ  
 المسلمین انہ ارجم الراحمین  
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله  
 وصحبہ اجمعین۔ انتم فی ہا امرنا  
 نقلہ من کتاب (قواعد العقائد)  
 لا امام مجتہد الاسلام ہر حجۃ اللہ علیہ  
 قال المؤلف عفی اللہ عنہ بسم اللہ  
 الرحمن الرحیم وبہ نستعین  
 اللہ ہمارے الحق حقاً و امر حقاً  
 اتباعہ و امرنا الباطل باطلا و  
 امر حقنا اجتنابہ آمنا بعدا  
 فقد اختلفت الامة فی العقائد  
 اختلفوا کثیروا و تفرقت اذ انهم  
 وقع بینہم المناظر والمباحث  
 واجتعلت طائفة انہا علی  
 الحق وما سواھا علی الباطل کیف

اور جس طرح اللہ تعالیٰ اور حضور علیہ السلام نے  
 ان کی تعریف و توصیف کی ہے یہ بھی ان کی  
 تعریف کرے۔ ان تمام عقائد کے متعلق شہادت  
 نبوی وارد ہیں اور اقوال صحابہ و مشاہیر ہیں  
 جو شخص ان تمام عقائد کو تسلیم کرے وہ اہل حق  
 اور اہل سنت ہو گا۔ اور اہل بدعت اور گمراہ  
 فرقوں سے الگ سمجھا جائے گا۔ ہم سب کے فرض  
 ہے کہ خدا تعالیٰ سے کمال یقین اور سلامتی  
 کی درخواست کریں اپنے لئے اور تمام مسلمانوں کے  
 لئے کیونکہ وہی ارحم الراحمین ہے وصلى الله  
 على سيدنا محمد وآله وصحبہ اجمعین  
 یہاں تک جو ہیں اہم صاحب کی کتاب قواعد  
 العقائد سے نقل کرنا قصداً نقل کر دیا ہے۔ اب  
 مؤلف رسالہ (دفعی عنہ) اپنا مضمون شروع  
 کرتا ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم وبہ نستعین  
 یا اللہ ہمیں جو حق بات ہے وہ سچ بچ دکھا  
 دے اور باطل کو واقعی طور پر باطل دکھا  
 دے اور ہمیں اس سے گمراہ کشی نصیب نہ کرے۔  
 اس کے بعد واضح ہو گا کہ اس کتاب کے مؤلف  
 عقائد کا اختلاف بہت ہے اور ان کی رائے  
 مختلف ہیں اور ان میں باہمی نفرت پیدا ہو چکی  
 ہے اور بعض پیدا ہو گیا ہے۔ ہر ایک فرقہ کا  
 یہی ہے کہ جس میں حق پر ہوں اور دوسرے  
 باطل پر ہیں۔ کیوں ایسا نہ ہو جب کہ حضور

لا وقد اخبرنا بهذا الحالة  
سيدنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حيث قال متفق  
عليه على ثلاث وسبعين  
فرقة الحديث وقد ذكرت  
هذا الحديث بحاله وما عليه  
في آخر كتابي التمهيد في الاصول  
الا بقرينة في ترتيب الوها بنية  
بالفارسية وما انا اذ كره  
هذه ما اتمنا للقائنا عمن  
عبد الله بن عمرو قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ليا تين علي امتي ما  
التي علي بن اسرائيل حذو  
النعيل بالنعل حتى ان كان  
منهم من اتى الله علانية كما  
في امتي من يصنع ذلك و  
ان بنى اسرائيل تفرقت  
على ثنتين و سبعين ملة  
وتفرق امتي على ثلاث و  
سبعين ملة كلهم في النار  
الا امة واحدة قالوا من  
هي يا رسول الله قال هي  
انا عليه واصحابي رواه الترمذي

عليہ السلام نے ہمیں پہلے ہی خبر دی ہوئی  
ہے اور فرمایا ہے کہ میری امت سوائے فرقہ  
پر تقسیم ہو جائے گی۔۔۔۔۔ اور یہ حدیث  
پر سے سوال و جواب کے ساتھ مرتبہ اپنی  
کتاب فارسی الاصول الاصلیہ فی  
توہید الوہابیہ کے اخیر نقل  
کر دی ہوئی ہے۔ مگر تاہم تکمیل فائدہ  
کے لئے اسے یہاں بھی نقل کرتا ہوں  
کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ  
سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت  
پر وہ انقلاب آئے گا جو بنی اسرائیل  
پر آیا تھا ہو ہو یہاں تک کہ اگر ان  
میں سے کسی نے اپنی ماں سے بدھلی  
کی ہوگی تو میری امت میں بھی ایسے لوگ  
ہوں گے جو ایسا کر گدیوں گے امت  
بنی اسرائیل ۷۷ فرقوں پر منقسم ہوگی  
یعنی اور میری امت ۷۷ ملت پر تقسیم  
ہوگی اور وہ سارے کے سارے جہنم  
میں جائیں گے مگر ایک فرقہ بچ رہے گا۔  
ساترین نے پوچھا کہ یا رسول اللہ وہ  
کونسا فرقہ ہوگا؟ تو آپ نے فرمایا کہ یہ وہ ہے  
جو ان اصول پر قائم ہوگا کہ جن پر میں  
اور میرے صحابہ رضی اللہ عنہم قائم ہیں۔ درود اللہ علیہ

وفی رواية أحمد والبیہقی داؤد عن  
 حماد بن عمار بن شنتان وسبعون فی  
 المتارو واحد فی الجنة وھی  
 الجماعۃ وانہ یخرج فی اقصی  
 اقلام تقیاری بعد تلك الاھوا  
 کما تقیاری الکلب بصاحبہ لا  
 یبقی عنہ عرق ولا فصل الا  
 دخلتہ فان قیل ہل الفرق  
 التی ذکرت فی الحدیث من اھل  
 الذمۃ او من اھل الاجابۃ  
 نقول بل ہی من اھل الاجابۃ  
 لانہم ذکروا یلفظ اقصی مکررا  
 واما اھل الذمۃ الذین ما  
 اھنوا باللہ ورسولہ فلا  
 یل خلون فی امتہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم وھنا سوال اخر  
 اصعب من الاول و تقریرہ ان  
 کل ما ائق من الطوائف الثلاث  
 والمبطلین علیہم ومن جماعتہا  
 ہی الطائفتہ الناجیۃ وانہا ہی  
 حصۃ اہل ما انا علیہ اصحابی  
 فمن قال الذی جعل ہذا العقد  
 بالامانۃ فاعتطیت اھل  
 السنۃ والجماعۃ والتمات

ام احمد والبیہقی داؤد حضرت معاویہ سے روایت  
 کرتے ہیں کہ ۷۰ فرقہ اور ۷۰ جہاں میں جائیں گے اور  
 ایک فرقہ جنت میں داخل ہوگا اور اس فرقہ کا نام  
 جماعۃ ہے میری امت میں ایسی قوم بھی  
 پیدا ہوگی کہ جن کو یہ نو پیدائیاں اس طرح آرائیں  
 گئے جس طرح کہ وہ ان کے کی زبردستی سے باطل  
 گئے کے کلمے ہوئے کا کوئی رنگ درپیش نہیں آتا  
 کہ جس میں اسکی زبردستی نہ ہو اب اگر سوال کیا  
 جائے کہ جو دو فرقہ ۷۰ فرقہ حدیث میں مذکور  
 وہ کوئی نیا اسلام پیش کریں گے یا اسی اسلام کے  
 دعویدار ہیں گے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ اسی  
 اسلام کے دعویدار ہونگے کیونکہ حضور علیہ السلام  
 ان کو امت کے فرقہ سے بار بار ذکر کیا ہے مگر جو  
 وہ قبیلہ پیش کریں گے وہ ہونگے جھوٹے اور  
 انہیں مانیں گے اسلئے وہ امت محمدیہ میں داخل نہیں  
 آئیں گی پس کا نام اہل اجابت ہے اور دوسری کا نام  
 اہل ذمۃ اس مقام پر ایک شکل سوال پیدا  
 ہو تا ہے کہ ۷۰ فرقوں میں سے ہر ایک فرقہ کا یہی  
 دعویٰ ہے کہ ہم خدا کا رسول ہوں اور فرقہ ہر ایک  
 میں اہل ایمان ہوں انا علیہ و اصحابی  
 کی مصیبت شامل ہیں کیا کوئی یہ مقدمہ  
 ایمان داری سے حل کر سکتا ہے؟ اس سے  
 اس کے جواب میں اہل سنت و اجماع  
 یہ ہیں ہوئے اور بارگاہ الہی میں



اے حضرت اللہ تعالیٰ فوجیہ و  
 قولہ تعالیٰ فلا وربک لا تؤمنون  
 حتیٰ یحکمواک ذیما علیہم بینہم محمدنا  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا  
 الفیصلۃ المعضلۃ فوجہا محمد  
 تعالیٰ فی ذلک الحدیث قولہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم وحی الجماعۃ وعلو  
 اوق لفظ الجماعۃ جزء من اسم  
 اهل السنۃ والجماعۃ فی مرۃ ابیہ الی  
 داؤد وامن والمراد من الجماعۃ کثرۃ  
 الافراد وکثرۃ افراد اهل السنۃ  
 والجماعۃ المقلدین للخاصۃ الاربعة  
 شریقا وغیرہما من الضریق المتنازل  
 بدیہی لا یصاح الی دلیل سوال  
 اخری قال بعض اهل الضلال المراد  
 من الجماعۃ فی الحدیث من کان علی  
 الحق وان قلت افرادہ قلنا لیس  
 الامر کما زعموا لان النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم قال فی حدیث اخر  
 عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال  
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ان اللہ لا یجمع امتی او قال امیر  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم وید اللہ علی الجماعۃ  
 ومن شد شدک فی الناس واد التوہ

گزرتے تو ان کو قرآن مجید کی آیت نظر آتی  
 کہ بخود لوگ مومن شمار نہ ہونگے یہاں تک کہ  
 وہ اپنے باہمی تنازعات میں آپ کو رنج نہ مانیں گے  
 اس لئے ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہہ  
 لا نجل سوال میں اپنا بی مان لیا اور فیصلہ ہو گیا  
 کیونکہ حدیث مذکور میں خصوصاً اسامی کا یہ نفاذ ہوا  
 موجود ہے کہ وہ فرقہ اخیر جماعۃ ہے اور یہی کہ  
 معلوم ہے کہ جماعت کا لفظ فرقہ قابل سنت وجماعت  
 کے نام کا اصلی جزو ہے جیسا کہ امام احمد و دیگر  
 کی روایت میں ہے اور جماعت سے مراد ہمیشہ  
 کثرت افراد ہوا کرتے ہیں اور کثرت افراد اہل سنت  
 وجماعت ہی ہیں جو مذاہب اربعہ کے مشرق و غرب  
 میں متقلد ہیں اور یہ کثرت گروہ فرقوں کے مقابل  
 پر ایسی روشن ہے جس کو کسی دلیل کی ضرورت نہیں  
 رسواں دیگر ایک گروہ فرد کا قول ہے کہ حدیث  
 میں جماعت کا لفظ آیا ہے اور اسی سے مراد اہل  
 حق ہیں اگرچہ ان کے افراد کی قلت ہو یہم چاہا جائے  
 ہیں کہ یہ طلب صحیح نہیں کیونکہ وہ خود ہی کریم  
 اللہ علیہ وسلم نے ایک اور حدیث میں ہے خصوصاً  
 ابن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے فرمایا ہے  
 کہ خدا تعالیٰ میری امت کو یا با نفاذ غیر امت محمدیہ  
 کو گمراہی پر متفق نہیں کرے گا اور جماعت محمدیہ کا  
 ہاتھ ہوتا ہے جو شخص جماعت سے الگ  
 ہو گا وہ درخت میں چھپکا جائیگا اور وہاں توہی



وعن أبي بصير قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم سألت ربي أن  
 لا يقبض الله على خلقه فاعطاهما  
 رواه المطبوعان وعن ابن عباس  
 رضي الله عنهما قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة  
 فمات مات ميتة جاهلية رواه  
 البخاري فان قيل وان ذكر في  
 حقه الاحاديث لفظ الاجماع  
 ولقطة الجماعة لكنه لم يصرح بان  
 المراد من الجماعة كثرة الاخراد نقول  
 من ابن عمر رضي الله عنهما قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اشعوا  
 السواد الاعظم فان الله من شد  
 شد في النار رواه ابن ماجه وعن  
 معاذ بن جبل قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان الشيطان  
 ذئب الانسان كذب الغنم  
 الشاة القاصية والناجاة وانا كره  
 والاشعاب وعلينكم بالجماعة والجماعة  
 رواه احمد وعن أبي هريرة رضي الله  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من فارق الجماعة شبرا  
 ففد خلع من ياقة الاسلام من عنقه

ابو بصير سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا  
 ہے کہ میں نے خدا سے یہ درخواست کی تھی کہ میری  
 امت گمراہی کا شفق نہ ہو تو خدا نے مجھے یہ عطیہ بخش  
 دیا کہ وہ گمراہی ۱۱ حضرت ابن عباس رضی اللہ  
 عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے کہ جو شخص جماعت سے الگ ہو کر مرنے  
 تو ہے دینی کی موت مر جائے۔ رواہ البخاری اگر  
 یہ سوال کیا جائے کہ اگرچہ یہ حدیث میں لفظ جماعت  
 یا لفظ اجتماع مذکور ہے لیکن احادیث میں  
 تصریح موجود نہیں کہ اس سے مراد کثرت افراد کی  
 تو ہم اس کے جواب میں یوں کہیں گے کہ حضرت ابن  
 عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم کثیر التعداد  
 جماعت کی تابعداری کرو، ورنہ ہر ایک بھٹکا، دھکا  
 جہنم ہوگا رواہ ابن ماجہ اور حضرت معاذ بن جبل  
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شیطان انسان کے لئے  
 بھڑکے ہوئے جملہ ہے کہ بھڑکے ہوئے بھڑکے ہوئے  
 ہے اور وہ اس بھڑکے ہوئے کو پکڑ لیتا ہے جلدی  
 سے الگ چرتی ہے یا گنہگار کرتی ہے تم بھی گناہ  
 کشیدیں گے پھر تم کو اور تمام اہل اسلام اور تمام اہل  
 رکھو رواہ احمد حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی  
 کریم فرمایا ہے کہ جو چاہے ایک یا کثیر ہو  
 ہو گا یہ کہو کہ نبی اسلام کو توڑا تو ان کو ان سے اتار دیا

مردانہ احمدیوں کو (یہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں بھی  
 ہے۔ بہر حال السواد الاعظم والفظہ العاۃ  
 قصر یم بکثرة الافراد وکثرة افراد  
 اهل السنة والجماعة بالنسبة الى  
 جميع طوائف المذنبين امر بدیہی  
 معلوم بالضرورة ثبتت ان الفقرة  
 الناجية هي اهل السنة والجماعة  
 المخلصين للذاهب الاربعة المشكوك  
 والحمد لله على ذلك اذا علمت هذا  
 فانعلم ان الجواز والحقيقة مستقلا  
 في جميع لغات العرب والعجم  
 شقيقتها وسعيدا حاشی فی کلام  
 الله تعالى الملك العلاء ولنقتصر  
 في هذا المقام بذكر بعض آيات  
 القرآن الحكيم قال الله تعالى الله  
 يوتقى الانفس حين موتها وانما  
 تعالى قل يتوفانا كملك الموت  
 الذي وكل بكم فالأقل حقيقة  
 والثاني مجاز قال الله تعالى في صوب  
 لعن نيشانه انا ثاومهب لمن يشا  
 الذکور وقال تعالى حکا ید من  
 جبرئیل علیہ السلام لاهب لث  
 غلامان کتیا فالأقل حقيقة و  
 الثاني مجاز قال الله تعالى قل

مردانہ احمدیوں کو (یہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں بھی  
 ہے۔ بہر حال السواد الاعظم والفظہ العاۃ  
 قصر یم بکثرة الافراد وکثرة افراد  
 اهل السنة والجماعة بالنسبة الى  
 جميع طوائف المذنبين امر بدیہی  
 معلوم بالضرورة ثبتت ان الفقرة  
 الناجية هي اهل السنة والجماعة  
 المخلصين للذاهب الاربعة المشكوك  
 والحمد لله على ذلك اذا علمت هذا  
 فانعلم ان الجواز والحقيقة مستقلا  
 في جميع لغات العرب والعجم  
 شقيقتها وسعيدا حاشی فی کلام  
 الله تعالى الملك العلاء ولنقتصر  
 في هذا المقام بذكر بعض آيات  
 القرآن الحكيم قال الله تعالى الله  
 يوتقى الانفس حين موتها وانما  
 تعالى قل يتوفانا كملك الموت  
 الذي وكل بكم فالأقل حقيقة  
 والثاني مجاز قال الله تعالى في صوب  
 لعن نيشانه انا ثاومهب لمن يشا  
 الذکور وقال تعالى حکا ید من  
 جبرئیل علیہ السلام لاهب لث  
 غلامان کتیا فالأقل حقيقة و  
 الثاني مجاز قال الله تعالى قل

یا جہادی الذین اسرفوا وان جہادی  
 لیس لک علیہم سلطان و قتل تعالیٰ  
 من جہاد کہ وہ اما لک فالاولیٰ حقیقتہ  
 والمثلث جہادہ قال اللہ تعالیٰ هو  
 جہاد و یمیت وقال تعالیٰ حکایہ عن  
 سیدنا عیسیٰ علیہ السلام و اچھی الموق  
 ما ذن اللہ فالاولیٰ حقیقتہ المثلثی جہاد  
 قال اللہ تعالیٰ واللہ یدعی مریشاد  
 الموقر اچ مستقیم وقال تعالیٰ و انک  
 استہدی الموقر اچ مستقیم فالاولیٰ  
 حقیقتہ المثلثی جہادہ قال اللہ تعالیٰ  
 یدعی الامر وقال تعالیٰ فالمدبرات امر  
 فالاولیٰ حقیقتہ المثلثی جہادہ قال اللہ  
 تعالیٰ قل لا یصلو من السماء الا کبر  
 الغیب الا اللہ وقال تعالیٰ حکایہ عن سیدنا  
 عیسیٰ علیہ السلام و انہ لک ما تاملون  
 و ما تفرحون فیہ و مکر وقال اللہ  
 تعالیٰ خفیہ عن سیدنا یوسف علیہ السلام  
 لا یاتیکما طعام ترزقا و لا لایبدا نکما  
 تا و یلہ قبل ان یاتیکما فالاولیٰ حقیقتہ  
 و المثلثی جہادہ قال اللہ تعالیٰ عن سیدنا  
 ابراہیم و اذ اصبحتم نہو و یغفین و  
 قتال تعالیٰ حکایہ عن  
 سیدنا عیسیٰ علیہ السلام

جہادوں نے ہے، اعتدالی کی ہے، رحمت، الہی سے تا ابد  
 نہ ہو جائے، شیطان سے ہیں کہا کہ میرے بندوں پر  
 تیرا تسلط نہ ہوگا، پھر فرمایا کہ تم اپنے بندوں اور  
 کینزوں کے کھارج کرو یا کہہ پس اچھی دعا جو میں  
 جہاد کا تعلق خدا سے حقیقی ہے، اور میری امت میں  
 لوگوں تعلق مجازی ہے، دھرم، خدا ہی مستحق  
 و تباہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول میں نقل  
 کیا ہے کہ میں جہنم خدا مراد سے زندہ کرتا ہوں۔ تو  
 زندگی اپنے کا تعلق خدا حقیقی ہے اور حضرت عیسیٰ سے  
 مجازی، اہم، خدا سے چاہے ماہ راست دکھائے  
 غی کر ہم سہی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ راست دکھاتے  
 ہیں مگر اللہ ہی ایت حقیقی ہے اور ہدایت ہوگی مجازی ہے  
 ہمشتم، خدا کا کائنات کی تدبیر کرتا ہے پھر فرمایا کہ  
 قسم ہے انکی جو تم کو کفر سے میں پہلی آیت میں حقیقت  
 دوسری میں مجاز دہنم، مگر جو لوگ یا فرشتے یا انسان  
 زمین میں ہیں انہیں سے کوئی بھی فرشتہ نہیں جانتا لیکن اللہ  
 غیب جانتا ہے اور حضرت عیسیٰ کا حال یوں بتا کر کہ  
 کہتے تھے کہ میں محکوم کچھ تھا تو اللہ جو تم دکھاتے میرا  
 میں رکھتے ہو اپنے گمراہ میں پھر حضرت یونس علیہ السلام کو  
 وہ قید ہو گئے ہیں کہتے تھے کہ میں ابھی تھا کہ لوگ انہیں  
 دیکھتی ہے مگر میں اسکے آنے سے پہلے ہی تھکے ہوئے ہوں کہ  
 تیرا وہ اللہ پہلی آیت میں حقیقت دوسری دعا تو میں  
 ہے کہ تم حضرت یونس علیہ السلام کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ ہی کہ  
 لکھا ہے کہ میں نے خوابی کچھ شہادت ہے اور اللہ ہی اللہ کہ



والا کہ والارض والسموات باذن  
الله فالاولی حقیقتہ والثانی  
جہاز قال الله تعالی وهو  
المخلوق العظیم وقال تعالی  
حکایتہ عن سیدنا عیسیٰ علیہ السلام  
الی اخلق لکرم من الطین کھیمۃ  
الطیر فیکون طیرا باذن الله  
فالاولی حقیقتہ والثانی جہاز  
وقال الله تعالی ان الله  
هو السميع والحق والحق  
المتین وقال تعالی واذا حضر  
القبضۃ اولوا المقر فی الدیسی و  
المساکین فارز قوسہ منہ الاولی  
حقیقتہ والثانی جہاز قال الله تعالی  
ان الله هو السميع المصور وقال  
تعالی ما خلقنا الانسان من نطفۃ  
امشاج بنتلیم فجلناہ سمیعا بصیرا  
فالاولی حقیقتہ والثانی جہاز الی  
غیر ذلک من الذبیت القرآنیۃ والایات  
النبویۃ فاذا کان الجہاز مستعدا فی  
کلام الله تعالی علی العرش فان استعمل  
عبادہ فی بعض عماراتہ فاتی قیامۃ  
غیرہ یعنی علی حد الاصل مسائل  
کثیرۃ التي هی معرکۃ الآراء بین المقلد

کہ میں مادہ زود اندھوں اور کوڑھوں کو شفا دیتا  
چل اور خدا کے فضل سے غروب بھی زندہ کر لیتا  
ہوں میں پہلی آیت میں حقیقتہ ہے دوسری میں  
جہاز دہم، فرمایا کہ خدا ہی پیدا کرنے والا اور خوب  
جانتے والا ہے پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول  
بیان کیا کہ میں مٹی سے پرندوں کی وضع و شکل  
بناتا ہوں اور اس میں ٹھوکر مارتا ہوں تو وہ خدا  
کے فضل سے پرندے بن جاتے ہیں۔ یہاں بھی پہلے  
حقیقتہ ہے پھر جہاز ہے (دہم)، فرمایا کہ وہی خدا ہے  
کا رازق ہے اور بہت طاقت کا مالک ہے پھر  
فرمایا کہ جب میراث تقسیم کرنے کے وقت رشتہ دار  
غیرمادر سبکین حاضر ہوں تو اس میں سے ان کو رازق  
دہم یہاں بھی پہلے حقیقتہ ہے پھر جہاز ہے دہم  
فرمایا کہ خدا ہی سمیع و بصیر ہے پھر فرمایا کہ ہم نے  
انسان کو غلط نطفہ سے پیدا کیا، تاکہ اس کو دنیا کے  
امیال میں ڈالیں اس لئے اسے سمیع و بصیر بنا دیا تاکہ  
سمیع و بصیر حقیقتہ ہے دوسرا جہاز، الغرض اس قسم  
کی آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ بہت ہیں پس جب  
حقیقتہ و جہاز کا استعمال قرآن مجید میں موجود  
ہے تو اگر اسے خدا کے بندے استعمال کریں اپنے  
عمارت میں تو کون سی قیامت ہوگی  
بہر حال، بس اصول پر کئی ایک  
مسائل کی بنیاد قائم ہے۔ جو  
مذہب اور مفسر کے مقلدین اور



الحمد اعلم الادبۃ وہین غیر  
 الحمد من الحمد اعلم وہین  
 الحمد فحق تلك المسائل  
 مسئلة علم الغیب للنبی صلی  
 علیہ وسلم او لبعض خواص  
 اللہ فاذا اجاز ان یخبر سیدنا  
 صلی علیہ السلام بما یاکلون  
 و ما یشربون و ما یتحدثون  
 و ما لا یخبرون یخبرنا سیدنا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 یعنی خواص امتہ و بعض المغیبات  
 الامور الایمیه فی الدنیا و  
 اخر الخ فان قيل ان ذلك کان  
 معجزاً لا یسیدنا عینی علیہ السلام  
 و لا یخبر ان یتکون هذا  
 الامور معجزۃ لیسیدنا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم و کر او لغواص  
 امتہ فان قيل کان ذلك باعلام اللہ  
 فی آیات قلنا کذا لکان هذا  
 باعلام اللہ تعالیٰ یا و لیعلم ان  
 مسئلة علم الغیب من اکبر المسائل  
 المتنازعۃ بین علماء الوقت و وقع  
 العلم فان فی الاخراف و التفریط و  
 الاجراء و ابعینهم امثال الحرات و

و باہوں کے درمیان زیر بحث و راست علی غلبہ  
 کا میدان بنے ہوئے ہیں۔ اسکی طرح ان لوگوں کے درمیان  
 جو ان کے طریق پر چلتے ہیں چنانچہ ان میں ایک  
 علم غیب کا مسئلہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 او ان کے امت کو مکمل قضا یا نہیں؟ پس  
 جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کھانے اور گھر دس کے غیر  
 کی خبر غیب دیتے ہیں تو یہ امر میں جاننا ہوگا کہ نبی  
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور امت کو یہ کے خاص  
 خاص مقرب بندے بھی غیب کی چند خبریں دیں  
 یا دنیا کے مستقبل کے حالات اور یہ شرح کے حالات  
 بتائیں اگر وہ غائب کیا جائے کہ وہ تو منہ پر غیبی  
 علیہ السلام کا معجزہ تھا۔ تو یہ کہتے ہیں کہ ہمارے  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی غیب دانی  
 کیوں معجزہ نہیں ہو سکتی اور غرض امت کے  
 لئے کرامت کیوں نہیں ہو سکتی۔ اگر یہ سوال ہو  
 کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تو خود خدا بتا دیتا  
 تھا، تو ہم کہیں گے کہ ہمارے رسول صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو بھی خدا بتا دیتا تھا۔ آپ واضح  
 رہے کہ مسئلہ علم غیب ایک عظیم شان  
 زیر بحث مسئلہ ہے، جس پر علمائے وقت  
 جھگڑتے رہتے ہیں۔ اور فریقین از حد  
 تفریط میں پڑ گئے ہیں۔ جس کی وجہ سے  
 ان کے درمیان سخت اختلاف رہا ہے  
 یہ دیکھا ہے یہاں تک کہ دو ایک دو ایک

كثر بعضهم بعضا فقوم انبتوا  
 علوا الغيب الكلى والجبرى وعلوا  
 وعلوا يكون للنبى صلى الله عليه و  
 باعلام الله تعالى اياه وقوم نفوا  
 العلم الكلى راسا عند صلى الله  
 عليه وسلم وقالوا ان علم الغيب الكلى  
 لا يكون الا لله تعالى واما الجبرى  
 فكما يكون للرسول كذا لا يكون  
 للنبى انين واليهما ثم عياذ بالله تعالى  
 عن هذه العقيدة المفضحة عن  
 توهين الرسول صلى الله عليه و  
 سلم المفضحة الى سوء الخاتمة وقوم  
 اثبتوا للنبى صلى الله عليه وسلم  
 جميع علوم الغيب التى تتعلق بالشرى  
 من احوال السالفة واهوال البكرة  
 واهوال القينة ولقد المنة و  
 عذاب النار وبعض علوم العالم  
 العلوى والسفلى باعلام الله  
 تعالى اياه وهذه العقيدة  
 هى المتوسطة بين الاضراط  
 والتفريط واهرمب لفتوى  
 وليت شعري اى جواب المشبتين  
 جميع علوم الغيب الكلى والجبرى وما كان  
 وما يكون للنبى صلى الله عليه وسلم فى العلوم

کو کافر بھی کہ چکے ہیں۔ کیوں کہ ایک فرقہ  
 نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے علم  
 غیب کلى اور غیب جزئى اور غیب مامنى  
 و مستقبل ثابت کیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے  
 آپ کو ان سب چیزوں کا علم دیا تھا۔ ایک  
 فرقہ نے سب سے علم کلى ہی کی نفی کر دی ہے کہ وہ  
 حضور علیہ السلام کو محال نہ تھا کیونکہ علم غیب کلى اللہ تعالیٰ  
 کے سوا کسی کو محال نہیں ہوتا۔ اور غیب جزئى کو کوئی  
 بات نہیں کیونکہ وہ ہر طرح رسول کو محال ہے۔ اس طرح  
 دو احوال چار پایوں پر کھڑے ہیں یہ اللہ علیہ عقیدہ ہے  
 چوتھے یہ ایسا عقیدہ ہے کہ جس میں رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی قرین کا اظہار ہوتا ہے اور  
 کائنات کائنات کے خاتمہ تک پہنچانے والے۔ ایک  
 فرقہ نے وہ تمام علوم غیبی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 لئے ثابت کئے ہیں جو رسالت اور نبوت سے تعلق  
 رکھتے ہیں والد شہادتوں اور احوال و ذریعہ بقا سے  
 کے خوف تک حالات سے تعلق رکھتے ہیں یا جنت کی نعمتوں  
 اور و ذریعہ کے عذاب کے تعلق ہیں اس کے علاوہ علم  
 غیب بھی جو عالم بالا اور دنیا سے تعلق رکھتے ہیں۔ جو  
 خدا تعالیٰ نے آپ کو بتا دیے ہیں اور یہ عقیدہ افراد  
 تفریط کے درمیان ہے اور تفريط کے قریب ہے۔ اگر کسی  
 میں علوم پہنچا کر جو کچھ تمام قسم کے علوم غیبی کلى  
 جزئى اعمیٰ محال اور مستقبل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے لئے ثابت کرتے ہیں وہ ان علوم کے تعلق کیا جواب

المتمتة في الشرح كالتيوم والمجهر  
والتيومجات والكمهانة واللوحي  
والنصوص والرسائل والحكمة اليونانية  
في الالهييات وما هو ابهر بقول  
الله تعالى وما علمناه المشعر وما  
يشجى له وقوله تعالى وما هو  
بساخر وما هو بقول كا هن -  
فان قيل هذه العلوم ليست من  
الانبياء بل من الشهادة فنقول اما  
كاشت هذه العلوم داخلية فيما  
كان وما يكون فان قيل نعم  
قلنا رفع الله تعالى ساحة الرسال  
عن الكاهن كما بهذا العلم فانه  
هو الرسول الذي الاتي والكاهن  
كالواقيتموثر بالبحر قال الله  
تعالى وما هو بساخر ويتموثر  
بالكمهانة قال الله تعالى ولا  
يقول كا هن وكالواقيقولون  
انما يعلم بشر قال الله تعالى  
لسان الذي يلحدون اليه انجي  
وهذا لسان عربي مبين وان  
قيل لا يعنى ليست هذه العلوم  
داخلية فيما كان وما يكون  
نقول فحق اي شئ من هذا

دیں گے جو شرع میں مفسد قرار دیئے گئے ہیں۔ مثلاً بخرا  
جہر شعیبہ بانکہ کہات جو سچی سمجھ رہے ہیں۔ یونانی  
فلسفہ جو الہیات کے متعلق ہے۔ دیکھا یہ بھی آپ کو  
حاصل تھے؟ اور وہ اس کا بھی کیا جواب دیں گے  
کہ خود خدا نے تعالے نے تصریح کے ساتھ فرمایا ہے  
کہ ہم نے اپنے رسول کو شرکاء علم نہیں کھلایا اور  
نہی یہ علم آپ کے شان کے شایاں ہے اور یہ بھی  
فرمایا کہ آپ مجاہد کرتے تھے اور یہ قرآن کسی کا بن کا  
قول نہیں۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ علوم ان کی تعلیم  
نہیں بلکہ از قسیم ظاہر ہیں تو ہم جواب دیں یہ بھی نہیں  
کہ اگر وہ عیسویں داخل نہیں تو کیا وہ ماکان و مایکون میں  
بھی داخل ہیں یا نہیں؟ تو اگر جواب دیا جائے کہ ہاں  
وہ ان میں داخل ہیں تو ہم کہیں گے کہ اگرچہ وہ داخل ہیں  
مگر خدا تعالیٰ نے انہیں رسالت و انکسار علوم کی آزمائش سے  
صاف کر دیا ہے جو اسے کہہ کر آپ رسول اتی تھے کفار جاد  
کا الزام دیتے تھے مگر خدا نے کہا کہ وہ جاد و کفار نہیں۔  
پھر وہ کہات کا الزام دیتے تھے کہ بن نبوت کے نزدیک  
سے آپ خبریں دیتے ہیں لیکن خدا نے کہا کہ یہ قرآن کسی  
کا بن کا قول بھی نہیں۔ پھر وہ کہتے تھے کہ کوئی آدمی  
آپ کو قرآن سکھاتا ہے تو خدا نے جواب دیں کہا کہ جس آدمی  
کی طرف تعلیم قرآن کو فرمایا کرتے ہیں وہ تو انجی ہے  
عربی زبان جانتا ہی نہیں اور یہ قرآن فصیح و بلیغ ہے  
اگر یوں کہا جائے کہ انہیں بھی ماکان اور مایکون میں  
علوم منورہ داخل نہیں تو ہم یہ جیسے کہ انہیں یہ علوم



العلوم۔ واقعی جواب للناحقین من  
 اخبارہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 بعد ایل القبر وصوال الملکین و حضرت  
 القبر و اخبارہ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 بالفتوحات الاسلامیۃ قبل  
 وقوعہا و اخبارہ باحوال اخر الزمان  
 فوق جمیع ما اخبر بہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کما اخبر بہ وای جواب لہم  
 من تعین مواضع قتل الکفارین  
 البدر فقطلوا فی تلك المواضع و  
 الیہما تم و المجاہدین یخبرون بمثل هذا  
 و جمعت من اعلمی اللہ علیہ ان المجاہدین  
 صلی اللہ علیہ وسلم لو کان یعلم  
 فتم المسلمین و قتل الکفارین بیدر لہما  
 النجاء الی اللہ فی مہودہ یفوق المؤمنین  
 و قتل الکفار و لہ یعلم المحرم ان عا  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام للمسلمین کاف  
 تعبد او تواضعاً للہ تعالیٰ اما کان  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام یعلم یا نہ علی  
 الصراط المستقیم لقولہ تعالیٰ انک علی  
 صراط مستقیم و معدلک یقر فی صلوٰۃ  
 اھذا الصراط المستقیم قال اللہ تعالیٰ  
 عا لایضی قلا یضیہ علی غیب احد الا  
 من ارتضی من رسول و قال اللہ تعالیٰ

منوہ کس قسم میں داخل ہوں گے۔ اور جنکین علم غیب  
 ان احادیث کا کیا جواب دیں گے۔ جن میں نبی  
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عذاب قبر، سوال ملائکہ، قبر  
 کی تشکی کی خبر دی ہے یا جن میں تپ نے قبل از وقوف  
 فتوحات اسلام کی خبر دی ہے یا آخر زمان کی خبر  
 دی ہے۔ سزاؤں کو سب کچھ اسی طرح پیش آیا ہے جیسا  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا۔ اور اس کا جواب  
 ہوگا جو آپ نے قبل کفار کے مقامات قتل جنگیں کر  
 بتائے تھے۔ جتنا چاہیں وہ قتل ہوئے جہاں آچے  
 کہا تھا کیا چاہا پائے اور دیوئے بھی جی خبریں  
 سکتے ہیں؟ نہیں ہے خود اس آدمی سے سنا ہے جس  
 کے دل کو خدا نے اچھا کر دیا تھا کہتا تھا کہ اگر نبی کریم  
 صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان کی فتح جانتے ہوتے اور کفار  
 قتل کدہ کی خاص خاص جہیں جانتے ہوتے تو مسلمانوں  
 کی فتح کے لئے وہ قتل کفار کے واسطے جہیں چاہے  
 دعا کرتے ہیں کہتا ہوں کہ اس مجرم بعقل کو یہ معلوم  
 نہیں کہ حضور علیہ السلام کی دعا کا کیا مسلمانوں کے حق  
 میں خدا کے سامنے تواضع اور انکساری تھی۔  
 کیا آپ کو یہ معلوم نہ تھا کہ آپ صراط مستقیم پر قائم ہیں  
 خدا کا خدا ہے بتا دیا جو تھا کہ آپ صراط مستقیم پر ہیں  
 وہ آپ نمازیں یا انفاق و فقہر یا کرتے تھے کہ اھذا  
 الصراط المستقیم اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تمہارا  
 عالم الغیب ہے اور اپنے غیب کسی کو مطلع نہیں  
 کر سکتا رسول تو سب سے وہ پسند کرے۔ پھر یہ بھی فرمایا



وما كان الله ليظلمكم على الغيب  
ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء  
وما كان النبي صلى الله عليه وسلم  
هو الرسول المصدق والرسول المجتبي  
ان قيل فبعد ذلك النبي صلى الله عليه  
وسلم في الاستثناء وفي الآية الاولى  
انه هو الرسول المصدق وفي مضمون  
ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء  
انه هو الرسول المجتبي وان قيل لا  
يقول فمن الرسول المصدق والمجتبي  
ان يذكروا الله تعالى في الامتين  
من كورين والحقائق في هذا المقام  
ان جملة عالم الغيب تقسم اطلاقاً على  
النبي صلى الله عليه وسلم باعتبار بعض  
ولا تقسم باعتبار البعض الآخر فادى علم  
بعض الغيب كما خباية على الله عليه  
سلم باحوال عالم البرزخ من ضمنه  
القبور وسوال الملائكة ونسوة القبور  
سبعين ذر اعم على الطيعه وضيقة  
على العاصي وآخراً باحوال القيمة  
من الوقوف والميزان والعصاة والجن  
الشفاعة والجنة ونعيمها وآثار جميعها  
واحاط ببعض الغيبات العاجية كمرور  
من المشركين بعد موتهم كما في الحديث

کہ خدا تو کم کو علم غیب پر مطلع کرنے کے قریب ہی نہیں  
 ہے لیکن اپنے رسولوں میں سے جس رسول کو چاہے انتخاب  
 کرے یہ ہے تو کیا بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم برگزیدہ اور  
 منتخب شدہ رسول نہ تھے؟ اگر یوں کہا جائے کہ ان  
 ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پہلی آیت کے استناد پر  
 ہیں، کیونکہ آپ برگزیدہ اور پسندیدہ رسول ہیں جس کا  
 ثبوت اس آیت میں ہے کہ لیکن اپنے رسولوں میں سے  
 اللہ تعالیٰ جسے چاہے انتخاب کرے یہ ہے کیونکہ  
 آپ ہی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اگر اس کا انکار کیا جائے تو  
 پھر ہم پر بھیس گئے کہ پھر حضور علیہ السلام کے سوا کون  
 دو اول آیات میں کس رسول جیتنے اور جتنے کا ذکر ہے؟  
 اس مقام پر تحقیق یہ ہے کہ عالمہ الضیاع کے فقرہ کا  
 استعمال نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صحیح ہے، اعتباراً  
 علم غیب کے اور بعض علم غیب کے اعتبار سے صحیح نہیں  
 کیونکہ بعض منہیات کا خبر دینا آپ سے بالکل صحیح  
 اور دشمن سے مثلاً آپ کا نام نہ ہونے کے متعلق قرآنی  
 تنبیہ کا ذکر کیا گئے سوا ان کی خبر دینا اور ایک جہد  
 کی ترقی کا، جز تک وریع ہونے اور ہر کار پر تنگ  
 کی خبر دینا یا احوال قیامت میں خدا کے سامنے پیش ہونے  
 دن احوال، پھر عراط وحوط کو شرف شفاقت جنت اور  
 جن کی نعمتیں اور دوزخ اور جن کی آگ کا خبر دینا یا  
 چند محالات دنیاویہ سے خبر دینا مثلاً، بعض شرعین  
 کی قتل کا میں بتانا یا اس حدیث میں جنت کی جہنمی  
 دینا جو اس نے پوشیدہ طور پر شرکوں کو علمی حق

بلعد المكتوب الى قریش (اجزاء) باجمل  
 سما اخفاء فی یوم من المصداق و اجزاء  
 بقتل طالت الفرس من مجة ليلة قتله و  
 اجزاء بموت الجاشی و جدولة الجاشی  
 علیه فی الدار و اجزاء یا علی الدار و  
 صحيفة المعاهدة لقریش المعلقة فی  
 جوف الکعبة و اجزاء بموت جعفر الطیار  
 و رفیقہ فی غزوة الموت و اجزاء  
 بالفتح علی یل الخالد بن الولید سیف الله  
 و اجزاء فی باب قلعتنا فی علی یں  
 علی المرتضی و اجزاء بسم الشاة المسمی  
 النقی اهد تصبا الی الیہود و اجزاء  
 بقتل علی المرتضی ذال الشذیلین من الخوارج  
 و اجزاء بقتل اخر الزمان الی غیر ذلک  
 من الاجزاء المتخیفة کما لا یحقی علی  
 من له ادنی سماره فی العلوم الالیمیة  
 فانی قیل اجزاء بالملکیة المذمومة  
 کان باعلام الله تعالی آیاء قلنا  
 حصل المقصود و متی قلنا ان اجزاء  
 بالمغیبات کانت من عند قصد بغير  
 اعلام الله تعالی فاطلاق جملة عالم  
 الغیب علیه صلی الله علیه و سلم صحیح یقل  
 الا اعتبار من قال من المقلدین انه  
 عالم بجمیع الغیوب و قال عالم

یا علی کل کتبتا کو س کی شعی میں کنکر ای بی یا شہ  
 فاس کے قتل کی خبر دینا خاص کسی صبح کو جبکہ درجی  
 تھا۔ یا مت شاہی شاہ حبشہ کی خبر دینا۔ چہرہ میں  
 میں سپر غائبانہ چہرہ۔ یا بختیاریا کہو کہ  
 کا قذ سارہ کو کھا گئی ہے جو قریش نے آپ کو کھانے  
 بیت اللہ میں آویزاں کیا تھا۔ یا حضرت جعفر طیار  
 رضی اللہ عنہ کی وفات کی خبر دینا اور اس کے دو  
 رفیقوں کی خبر دینا جنگ تبوک میں یا حضرت فاطمہ  
 کے ہاتھ پر قتل کا حال ہونا۔ یا حضرت علی کرم اللہ  
 کے ہاتھ پر غزوہ کا فتح ہونا یا بکری کے گوشت میں نہر  
 ملنے کی خبر دینا جو یہودیوں نے آپ کی خدمت میں  
 تحفہ بھیجا تھا۔ یا آپ کا خبر دینا کہ حضرت علی کرم اللہ  
 و جہر ذوالشذیلین خارجی کو قتل کریں گے یا خبر دینا  
 میں قتل کا پیدا ہونا۔ غرضیکہ اسی قسم کی غیبی خبریں  
 کئی ایک اور بھی آپ نے دی ہیں جو ان شخص پر  
 صحتی نہیں جو علوم اسلامیہ میں مہارت نہ واقفیت  
 رکھتا ہے۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ یہ تو خدا کے بتانے  
 سے آپ نے بتائی ہیں اس نے خبریں غیب نہیں  
 بلکہ اقسام دی ہیں۔ تو ہم کہتے ہیں کہ پھر بھی ہر خبر  
 ثابت ہوا کہ آپ عالم الغیب تھے اور جب یوں کہا جائے  
 کہ خدا تعالیٰ کی طرف سے بغیر کشف کے طور پر آج  
 یہ خبریں دی تھیں تو اس صورت میں بھی نبی کریم صلی  
 علیہ وسلم کو عالم الغیب کہنا صحیح ہوگا جو نقلوں سے  
 ہیں کہ حضور علیہ السلام تمام قسم کے غیب کو جانتے تھے

ماکان و مایکوت فراد من العلوم  
 العلوم التي تتعلق بالمرسالة و  
 التبليغ و انعام المذکورين و احوال  
 الانبياء المتقدمين و حياة اعمهم  
 الطبعين و هلاك المذکورين و احوال  
 امته عليه الصلوة و السلام في آخر  
 الزمان و مایاتی علیهم من العلق و  
 ما یجر علیهم من الحسن حتی ینزل  
 اهل الجنة الجنة و اهل النار النار یقیم  
 اعداء التي لا یلیق به من الشر و الجحیم  
 و الرمل و السیمیاء و الکیمیاء و غیر  
 ذلك و العلوم التي لا تعلق لها بالمرسالة  
 و التبلیغ و التبلیغ کعلم  
 حساب الجبال و حساب السحاب و  
 قطرات الامطار و اوراق الاشجار  
 فی غیر ذلك من العلوم التي لا تعلم  
 اسمها و لا رسمها و ذلک کلمة مختصة  
 بخاصتها و منتزعا و مغنیها  
 فان قيل انما ثبت انہ صلی اللہ  
 علیہ و سلم عالم ببعض  
 العلوم فما معنى اطلاق  
 كلمة عالم الغیب علیہ قلت  
 الموت المصطفی للمختص لا  
 به معنى العلوم لتلك الصفة

یا این کہتے ہیں کہ آپ کو تمام ماکان و مایکوت کا علم  
 غیب تھا تو ان کی مراد بھی اسی علوم طیبہ ہیں جو  
 تبلیغ و رسالت اور مکرین کو جواب کرنے یاگزشتہ  
 دنیا و علیہم السلام کے حالات معلوم کرنے کے متعلق  
 ہیں یا ان کی مطیع امت کی نجات اور مکرین کی ہلاکت  
 کے متعلق ہیں۔ یا جو امت محمدیہ کے احوال سے متعلق  
 رکھتے ہیں جو غیر مذکورین میں پیش آئیں گے یا ان فتنوں  
 کی ابتدا ہیں جو امت محمدیہ پر آئے و آئے ہیں یا ان  
 مکالیف کے متعلق ہیں جو ان پر آئیں گی یہاں تک کہ  
 اعراس جنت میں چلے جائیں گے اور اہل نار و دوزخ  
 میں ٹپیں گے مگر ان کو علم خدا کے شان سے شائبہ  
 نہیں مثلاً علم شعر۔ جنر دال سیما۔ کیمیا و جبر و اور  
 وہ علوم کہ جن کا تعلق تبلیغ و رسالت سے قطعاً نہیں۔  
 مثلاً پہاڑوں کے وزن معلوم کرنا۔ ہتھوڑوں کے انداز  
 اپنے کا علم یا بارش کے قطرات کی گنتی یا درختوں کے  
 پتوں کی گنتی اور کسی قسم کے آدمیوں کو جن کے نام  
 بھی ہم نہیں جانتے اور یہی ہیں ان کی تشریح  
 معلوم ہے۔ تو یہ سب قسم کے علوم خاص خودیہ خالق سے  
 ہی تعلق رکھتے ہیں جو ان کو پیدا اور نیکو کرے  
 کسی انسان کا ان سے کوئی واسطہ نہیں۔ اگر کہ چاہے  
 کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعض غیبیوں کے عالم  
 ہیں تو پھر عالم الغیب کے فقرہ کا آپ پر استعمال  
 کرنے کا کیا مطلب ہوگا۔ تو ہم جواب میں کہ کہ  
 کسی شخص کو کسی صفت سے اوصاف کرنے کا یہ



بل یکنی فی ذلک حصول بعض  
افراد المصطفی لذات الشخص  
فانک اذا قلت نرید عالم  
فلیس المراد ان ذید عالم  
بجميع علوم العالم حلالها و  
حرأها بل مقتضاها من هذا القول  
ان ذید عالم بعلم المروجه  
المستدولة قال الله تعالی ان  
الانسان لیطغی ان سراه استغنی  
ای بعض الانسان فان کثیرا  
من الاغنیاء کانوا عباد الله  
المصابین بل الانبیاء والمرسلین  
صلواته علیهم اجمعین ومن  
تلك المسائل مسئلة ایصال  
ثواب الاعمال لارواح الاموات  
قالوا احترام وامتنعوا وانهو بحیث  
لا یضرب ولا ینفع علی اختلاف  
آراءهم مستدلین بقوله تعالی  
وان لیس للانسان الا ما سعی  
وفی هذه المسئلة اختلاف کثیر  
علماء الفریقین و ذکر حججهم بطول  
والعبد للضعیف مؤلف الرسالة  
لما ساری بوان الشیخ ابن القیم الجندی  
الحنبلی فی هذه المسئلة مشغولنا

معنی نہیں ہوتا کہ اس صفت کے تمام قسام بھی  
اس میں موجود ہوں۔ بلکہ اتنا فرد ہی ہوتا ہے کہ  
اس کے بعض حصے اس میں ہوتے جائیں۔ کیونکہ  
یہ کہتے ہو کہ یہ عالم ہے اس سے مراد نہیں  
ہوئی کہ یہ تمام قسم کے علوم دنیاوی حلال ہوں  
و غیرہ سب جانتا ہے۔ بلکہ بلا تکلف یہی وہی  
آتا ہے کہ یہ علوم مرد و عورت کا عالم ہے۔ جو روزمرہ  
استعمال ہوتے ہیں۔ یہی طرح خدا کا قول ہے کہ انسان  
بیشک عیسے پر مدعانا ہے جبکہ وہ اپنے آپ کو مستغنی  
دیکھتا ہے۔ اس سے مراد بھی بعض انسان ہیں وہ  
کئی ایک مالدار خدا کے بندے ہو کر رہے ہیں۔ کئی  
مالدار انبیاء و مرسلین تعلیم حصول و اسلام بھی  
تھے۔ اختلافی مسائل میں سے ایک مسئلہ ایصال ثواب  
کا بھی ہے۔ کہ مردوں کی روحوں کو اپنے اعمال کا  
ثواب پہنچانا چاہتا ہے یا نہیں؟ مخالفت کہتے ہیں  
کہ حرام ہے یا منع ہے یا بیجا مذہب ہے جس میں  
نفع ہے نہ نقصان۔ اس کے متعلق ان کے  
خیالات مختلف ہیں بہر حال ثنائی کی دلیل یہ ہے  
کہ خدا نے فرمایا ہے کہ انسان کے لئے اپنی ہی کائی  
کام آئے گی۔ اس مسئلہ میں فریقین کے علماء کے  
درمیان بڑا اختلاف ہے جن کے دلائل کا ذکر  
کرنا طوالت ہوگا۔ مگر اس رسالہ کے مصنف عبد  
صغیر نے جب شیخ ابن قیم جوزی حنبلی کا اس مسئلہ  
میں ایک مضمون دیکھا جس میں انصاف و برہان



بالامضاء اخذ برد استحسن  
المقالة معهم باعتقاد الشيخ  
فيها لانه من اكابر مشايخنا في هذا  
العلم يرحمون الى الحق وها انما  
اذكر ما قال الشيخ رحمه الله تعالى  
في كتاب المروج فقال واما المسئلة  
المسألة عشرة هي هل تنتفع امرؤ  
الموتى بشيء من ماله ام لا  
فيها الجواب انما تقتنع من سؤالي  
بامر من يحج عليهم بين اهل السنة  
من الفقهاء واهل الحديث التفسير  
احد هاهنا تسبب اليه الميت في  
حياته والشافعي دعاء المسلمين  
له واستغفارهم له والصدقة  
والحج على نزع ما الذي يصل  
من ثوابه هل هو ثواب الاتفاق  
وثواب العمل فخذ الجمهور بوصول  
ثواب العمل نفسه وعند بعض  
الحنفية انما يصل ثواب الاتفاق  
واختلفوا في عبادة البدنية  
كالصوم والصلوة وقراءة القرآن  
والذكر فذهب الامام احمد  
وجمهور السلف وجمهورها  
وهو قول بعض اصحاب

تھا۔ تو میں نے وہی اختیار کر لیا اور یہی پسند  
کیا کہ شیخ موصوف کے عقیدہ کے ساتھ ان کا  
مقابلہ کر دے۔ کیونکہ مسائل پر شیخ موصوف علماء  
کا ایک مسلم ہندگ ہے۔ امید ہے کہ وہ بھی  
حق کی طرف رجوع کر لیں گے۔ چنانچہ میں شیخ  
صاحب موصوف رحمہ اللہ کا وہ اقتباس پیش  
کرتا ہوں جو آپ نے اپنی کتاب کتاب الوصی  
میں درج کیا ہے۔ لکھتے ہیں کہ سولہ سوائل مسئلہ یہ  
ہے کہ اگر مردہ کی روح زندہ کے اعمال سے فائدہ  
اٹھا سکتی ہے یا نہیں؟ جواب یوں ہے کہ فائدہ  
اٹھا سکتی ہے دو طریق سے جن پر اہل سنت  
کے فقہاء، اہل حدیث اور مفسرین کا اتفاق ہے۔  
پہلا طریق یہ ہے کہ مردہ اپنی زندگی میں اس عمل کا  
باعث بنا ہو۔ دوسرا طریق یہ ہے کہ زندہ مسلمان  
اس کے حق میں دعاء اور استغفار کریں یا صدقہ  
خیرات کریں یا حج کریں۔ گو اس میں یہ اختلاف  
ہے کہ مردہ کو ثواب مال خریدا کرنے کا ملے گا یا  
اس عمل کا ثواب ہوگا۔ جمہور اہل علم کے نزدیک  
خود نیک عمل کا ثواب ملتا ہے اور بعض حنفیہ کے  
نزدیک نیک عمل پر مال خریدا کرنے کا ثواب ملتا  
ہے۔ پھر ان کا اس میں اختلاف ہے کہ کیا مردہ  
مثلاً تار و زرد، تلاوت قرآن اور ذکر الہی کا  
ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟ تو اہل جمہور میں اصل  
جمہور سلف کا یہ مذہب ہے کہ کسی مردہ کو

ابن حلیفہ قص علی حدیہ الامام  
اسم فیہ روایت میں بنی کمال  
قال قیل لابی عبد اللہ الرجل  
یعمل الخبیث من الخبیث من حدوة  
او صدقة او غیر ذلک فیجعل  
نصفہ لابیہ او لامرء قال ارجو  
وقال المیت یصل الیہ کل شیء  
من صدقة او غیرہا وقال  
ایضاً اقرا یتیم الکرسی ثلاث  
سرات وقل هو اللہ احد وقل  
اللہ ہوان فضلہ لا ھل المقاب  
خالد لیل علی اشتغافہ بما تسبب  
الیہ فی حیاتہ ما تم اہ مسلم فی  
صحیحہ من حدیث ابی ہریرۃ  
رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا مات  
الانسان انقطع عندہ علم الا من  
ثلاث الا من صدقة جاسرۃ  
او علم ینتھج بہ او ولہ علم  
یدعولہ فاستثنا ہذا الثلث  
من علم یدل علی انہما منہ فاند  
ھو الذی تسبب الیہ ما و فی من  
ابن ماجہ من حدیث ابی  
ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال

اور یہی قول حضرت امام افسس کے بعض فقہاء  
کا بھی ہے۔ اور اس خزانے پر محمد بن یحییٰ کمال  
کر روایت میں یوں تصریح موجود ہے کہ امام  
سے سوال کیا گیا کہ ایک آدمی کوئی نیک عمل  
کرے یا نہ کرے مثلاً نماز، صدقہ، خیرات یا کوئی اور  
نیک عمل اور اس کا نصف حصہ اپنے باپ یا  
بچہ مالک کے لئے وقف کرے۔ کیا چاہئے؟ آپ نے کہا  
کہ مجھے امید ہے کہ وہ صحیح ہے پھر فرمایا کہ  
میت کو ہر چیز کا قسم صدقہ وغیرہ پہنچتی ہے  
یہ بھی کہا کہ آیت الکرسی تین دفعہ اور قل ہو اللہ  
اب ایک دفعہ پڑھ دو اور یوں دعائیں کہو کہ یا اللہ  
اس کا ثواب اہل مقابر کو پہنچے۔ اس امر کا ثبوت  
کہ جس نیک کام کا ثمرہ خود باعث بنی زندگی میں  
بن چکا ہے اس سے اس کو فائدہ پہنچتا ہے یہ  
ہے کہ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
سے ایک روایت لکھی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ انسان جب مرتا ہے  
تو اس کے اعمال ختم ہو جاتے ہیں مگر تین قسم  
کے عمل جاری رہتے ہیں۔ اول صدقہ جاریہ  
دوم مفید علم تنعم نیک اولاد جو اس کے حق  
میں دعا گو رہے۔ ان تین اعمال کا استثنا کرنا  
اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ عمل بھی اسی میت کے  
ہیں کیونکہ وہی ان کا باعث بننا ہے اور میں نے  
ماجد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته علمه ونشره اول اول اصداحا تركها مصفا وسرفه او مسجدا بناه او بيتا لابن السبيل بناه او خطا كراه او صدقة اخرجهما من ماله في محبة وحياته تلحقه بعد موته  
انتهى مختصرا والدليل على انتفاعه بخير ما تستيب فيه القرآن والسنة والاجماع و قوله تعالى والذين جابوا من بعدهم يقولون اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان فافنى الله سبحانه عليهم ما يستغفرونهم لدمواتهم قبلهم وقد دل على انتفاع الميت بالامراء اجماع الامة على ان عا له في صلوة الجنائز وفي السنن من حديث ابى هريرة مرفى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صليتم على الميت فاصنعوا له

یہ بھی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مومن کے نیک اعمال میں سے موت کے بعد اس کو یہ عمل پہنچتے ہیں۔ اول جو اس نے پڑھایا اور پھیلایا۔ دوم نیک اور جیسے اپنا جائزین بنالیا۔ سوم قرآن مجید جو وہ میں پھونکا گیا۔ چہارم مسجد جو اس نے بنائی یا تعمیر سرائے جو مسافروں کے لئے تیار کی۔ ششم ہر جو اس نے کھدوائی۔ ہفتم صدقہ جو اپنی زندگی میں بحالت محنت الگ کر چکا ہے۔ یہ موت کے بعد اسے پہنچے گا۔ مختصر طور پر یہ مضمون ختم ہوا۔ اور یہ امر کہ جس چیز کا باعث وہ مرده نہیں بنا۔ اس کا ثواب یا نفع بھی اسے پہنچتا ہے تو اس کا ثواب قرآن احمدیث، اجماع اور اصول شرع سے ملتا ہے۔ چنانچہ قرآن شریف میں ہے کہ جو مسلمان پہلے مسلمانوں کے بعد نہیا میں آئے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یا اللہ میں بخش اور ہمارے ان بھائیوں کو بھی بخش جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں۔ دیکھو خدا تعالیٰ نے ان مسلمانوں کی تعریف کی ہے جو اپنے پہلوں کے لئے مغفرت مانگتے ہیں۔ ان کے لئے تھوڑے سے ثوابت ہے کہ نماز جنازہ میں میت کے لئے دعا کرنے سے اسے فائدہ پہنچتا ہے۔ حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ایک روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میت پر نماز جنازہ پڑھو تو اس میں







سند احمد بن سعد بن عبادۃ  
 انہ قال یا رسول اللہ ان ام سعد  
 ماتت فاقب القدرۃ افضل  
 قال الماء مخضر مبرور قال هذه  
 لام سعد انتقی فصل واما  
 وصول ثواب الصوم  
 ففي الصبیحین من عائشۃ  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم قال من مات وعلیہ  
 صیام صام عند یتہ وفي  
 الصبیحین ایضا عن ابن عباس  
 رعن اللہ عنہما قال جلمہ رجل  
 الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 فقال یا رسول اللہ اھی ماتت  
 وعلیہا صوم شہرا فاقضیہ  
 عنہما قال نعم وفي رواية  
 جاءت امرأة الی رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم فقالت  
 یا رسول اللہ ان اھی ماتت  
 وعلیہا صوم نذر افا صوم  
 عنہما قال افرأیت لو کان  
 علی اهلك دین فقصیتہ اکان  
 یؤدی ذلک عنہما قالت نعم  
 قال فصومی عن اهلك وهذا

میں ہے اور خدا محمد میں بھی سوچتا ہوا وہ ہے  
 سعادت ہے کہ اس نے کہا کہ میری ماں ام سعد گئی  
 ہے تو آپ فرمائیے کہ کس قسم کی خیرات اس کی طرف  
 سے افضل ہوگی تو آپ نے فرمایا کہ پانی کی خیرات  
 افضل ہے۔ پھر اس نے ایک کنواں بتوایا اور  
 کہا کہ یہ کنواں میری ماں ام سعد کا ہے (انتہی)  
 (فصل) بار بار کہنا کہ ثواب پہنچا تو اس کے  
 متعلق بھی صحیحین میں روایت ہے حضرت عائشہ  
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو  
 مر جائے اور اس کے ذمہ پر روزے باقی ہوں  
 تو اس کا وارث اس کی طرف سے روزے رکھے  
 اور یہ بھی صحیحین میں ہی روایت ہے کہ ایک آدمی  
 حضور علیہ السلام کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میری  
 ماں گئی ہے اور اس کے ذمہ ایک ماہ کے روزے  
 باقی ہیں تو کیا میں اس کی طرف سے قضاء کروں  
 تو آپ نے فرمایا ہاں قضاء کرو ایک روایت میں ہے  
 کہ ایک عورت حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی  
 اور کہنے لگی کہ میری ماں گئی ہے اور اس کے ذمہ  
 پندرہ روزے باقی ہیں تو کیا میں اس کی طرف  
 سے روزے رکھوں؟ تو آپ نے فرمایا کہ تم یہ خیال  
 کر دو کہ اگر اس کے ذمہ پندرہ روزے ہوتے تو اسے خدا داد  
 کرتی۔ تو کیا وہ اس کی طرف سے اقام جائے  
 نہ ہوتا۔ کہنے لگی ہاں وہ تو ادا ہو جاتا تو پھر  
 آپ نے فرمایا کہ تو اس کی طرف سے روزے رکھ

اللفظ بلفظ ساری وحدہ تعلیقا  
اللفظ مختصراً فصل داسا  
وصول ثواب الحج منی صحیح  
البحاری عن ابن عباس  
رضی اللہ عنہما ان امرأة من  
جہینہ جاءت الى النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم فقالت ان اقلی نذرنا  
ان تحج فلم تحج حتی ماتت  
افاحج عنہا قال ہی عنہا امرأت  
لوکان علی اقلک دین اکنت  
قاصیة اقضوا اللہ فانہ  
احق بالنعماء وروی ایضا  
عن ابن عباس رضی اللہ عنہما  
ان امرأة سالت النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم عن ابنہا مات ولم  
یحج قال ہی عن اہلک اللفظ مختصراً  
ثم قال الشیخ واجمع المسلمون  
علی ان قضاہ الدین بیقظہ  
من ذمہ ولوکان من اجنبی  
او من غیر ترکہ وقد دل علیہ  
حدیث قتادة حیث ضمن  
الدینارین من المیت فلما قضاہ  
لکما قال لہ النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم الان جودت علیہ جلدتہ

کہ وہ نذر بطریق کے صرف بخاری میں آیا  
فصل ہر ذہب حج کا پختہ۔ تو اس کے متعلق  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت صحیح  
میں موجود ہے کہ قیدیہ جہینہ کی ایک عورت نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی  
کہ میری ماں نے نذر مانی تھی کہ حج کرونگی مگر وہ حج  
نہیں کر سکی اور میری نوکری میں اس کی طرف سے حج  
کروں؟ آپ نے فرمایا۔ اس کی طرف سے حج کریم  
فرمایا کہ تم خود کچھ کر تری ماں پر قرضہ ہوتا تو تو  
اس کی طرف سے ضرور ادا کرتی۔ اس نے خدا کا قرضہ  
بھی ادا کر دیا۔ کیونکہ اس کا قرضہ ادا کرنا تو سب زیادہ  
ضروری ہے حضرت ابن عباس سے یہ بھی روایت  
ہے کہ ایک عورت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے  
سوال کیا تھا کہ اپنے بیٹے کے متعلق کردہ عہد کیا ہے  
اور حج نہیں کر سکا۔ تو آپ نے فرمایا تو پھر تم اس  
کی طرف سے حج کرو (انتہی مختصراً) اس کے پیش  
موصوف فرماتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس امر پر  
اجماع اور اتفاق ہے کہ میت کا قرضہ جو دین ادا  
کرنے سے صاف ہو جاتا ہے اگرچہ ادا کرنے والا  
کوئی بیگانہ ہو یا اس کے مال متروک سے بھی ادا نہ  
کیا جاسے۔ اور حدیث قتادہ کی اس کا ثبوت دیتی  
ہے کہ اس نے ایک میت کی طرف سے دو دینار کی  
 ضمانت دی تھی اور جب ادا کر دیے تو حضور صلی اللہ  
نے فرمایا کہ اب تو نے اس کے جسم کو بخند کیا ہے اب

واما قراءة القرآن فقال الشيخ  
 في اول كتاب الموضع في المسألة  
 الاولي وقد ذكر عن جماعة من السلف  
 انهم اذ صلوا ان يقرأ عند قعودهم  
 وقت الدفن قال عبد الحق يروي  
 ان عبد الله بن عمر ان يقرأ  
 عند قبره سورة البقرة وامن  
 سر آي ذلك لعلي بن عبد الرحمن  
 وكان الامام احمد ينكر ذلك  
 ولاحيث لم يبلغ فيه اثر  
 ثم سر جمع من ذلك وقال  
 الخلال في الجامع كتاب الصلاة  
 عند القبور اخبرنا العباس  
 بن محمد الدوسري ثنا يحيى  
 بن معين ثنا مبشر الخليلي  
 حدثني عبد الرحمن بن  
 الحلاء بن الحلاحيم عن ابيه  
 قال قال ابي اذا انا هست  
 فضعني في التود وقل بسم الله  
 وعلى سنة رسول الله ومن  
 علي التواست واقرب عند راسي  
 بفاتحة البقرة وعامتها فاني سمعت  
 عبد الله بن عمر يقول ذلك انفي  
 انقص ثم قال الشيخ بعد ايراد

ہی تلاوت قرآن، تو اس کے متعلق بھی شیخ روایت  
 نے اپنی تصنیف کتاب الموضع کے آغاز میں مسئلہ  
 اولیٰ کہہ کر بیان کیا ہے کہ سلف صالحین کی  
 ایک جماعت سے روایت ہے کہ انہوں نے  
 مرتے وقت یہ وصیت کی تھی کہ دفن کے وقت  
 ان کے پاس قرآن شریف پڑ جائے۔ شیخ  
 عبد الحق کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے  
 روایت ہے کہ آپ نے حکم دیا تھا کہ میری قبر کے  
 پاس سورۃ بقرہ پڑھی جائے اور مجوز بن میں سے  
 ایک حضرت علی بن عبد الرحمن بھی ہیں اور حضرت احمد  
 بن حنبلؓ جب تک کہ آپ کو کسی صحابی کا عمل معلوم  
 نہ تھا۔ اس کے منکر تھے۔ پھر آپ نے رجوع کر لیا  
 اور جناب خلال اپنی جامع میں یہ عنوان دیکر  
 کہ قبر کے پاس تلاوت قرآن جائز ہے لکھتے ہیں  
 کہ عباس بن محمد دوسری نے ہمیں بتایا تھا کہ یحییٰ بن  
 سعید نے ہمیں بتایا تھا کہ مبشر علی نے کہا ہے  
 کہ عبد الرحمن بن ملان بن حلقہ اپنے باپ سے  
 روایت کرتا ہے کہ میرے باپ نے کہا تھا کہ جب  
 میں مرجائوں تو مجھے خود میں دیکھتے ہوئے ہوں گا  
 بسم اللہ علی سنت رسول اللہ پھر کچھ پڑھ لیا  
 جائے اور میرے سر تلے سورہ بقرہ کی آیت کی اور  
 آخری آیت پڑھنا کہ یو کیوں نے حضرت عباسؓ  
 بن عمر سے سنت ہوا ہے کہ آپ ہوں گا کہ تم  
 دہشتی محض اس کے بعد کہ شروع ہو۔

الادلة العقلية والنقلية و  
 هذه النصوص متظا حتم على  
 وصول ثواب الاعمال الى ميت  
 انا فعنه الحى عند هذا  
 محض القياس فان الثواب  
 سقى العامل فاذا وهب لآخره  
 المسلم لم يمنع من ذلك  
 كما لم يمنع من هبة ماله  
 في حياته و ابرائه لم ينه الموت  
 وقد نبه النبي صلى الله عليه  
 وسلم بوصول ثواب الصوم  
 الذى هو مجرد ترك ونية  
 تقوم بالقلب لا يطاع عليه  
 الا الله وليس بعمل الجوارح  
 وعلى وصول ثواب القراءة  
 التى هي عمل باللسان سمعه  
 الاذن وتراه الدين بطريق  
 الاولى. ويوضح ان الصوم نية  
 محض وكف النفس عن المفطرات  
 وقد اوصل الله ثوابها الى الميت  
 فكيف بالقراءة التى هي عمل و  
 نية بل لا تقتصر الى النية فوصول  
 ثواب الصوم الى الميت فيه تنبيه  
 على وصول سائر الاعمال

اور تعم دلالت دے چکے ہیں فرماتے ہیں کہ یہ صریحاً  
 اس امر پر متفق ہیں کہ جب زندہ میت کی طرف سے  
 کوئی عمل کرتا ہے تو اس کا ثواب میت کو پہنچتا ہے  
 اور عقل کا مقتضی ایسی ہی ہے کہ اگر ثواب عمل کرنے  
 والے کا حق ہے مگر جب وہ اپنے مسلم بھائی کو  
 محض دیتا ہے تو کوئی مانعت نہیں ہوتی جس طرح  
 کہ اس امر کی مانعت نہیں کہ اس کی زندگی میں  
 اپنا کچھ مال بخش دے یا اس کی ونگے بعد اسکو مال کی  
 ادائیگی سے بری الذکر کر دے۔ خود رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ہیں خیر و اگر دیا ہے کہ روزہ  
 کا ثواب میت کو پہنچتا ہے حالانکہ وہ روزہ و صرف  
 ترک کھل و شرب اور نیت کا نام ہے اور نیت کا حق  
 صرف دل سے ہے جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی  
 مطلع نہیں ہوتا اور یہ روزہ کوئی محسوس کا عمل  
 نہیں اور حضرت علیہ السلام نے یہ بھی بتا دیا ہے  
 کہ قرآن کرآن کا ثواب بھی بطریق اولیٰ پہنچتا ہے  
 جو زبان کا عمل ہے اور اسے کان سنتے ہیں اور انکے  
 دیکھتے ہیں۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ روزہ صرف نیت  
 ہے اور روزہ سنتوں اور سچے اپنے نفس کو روکنے کا نام  
 ہے۔ اور بقدر اسکا ثواب میت کو پہنچتا دیتا ہے تو  
 بھلا قرآن کرآن کا ثواب کیوں نہ پہنچے گا جو دل و  
 نیت سے مرکب ہے بلکہ اس میں نیت کی بھی ضرورت  
 نہیں ہوتی میں میت کو روزہ کے ثواب کے پہنچنے  
 میں اس امر کا اشارہ ہے کہ باقی اعمال کا ثواب بھی



والعبادات قسمان مالمیة و بدنیة و قد  
الشارع بوصول ثواب المصدقة علی  
وصول ثواب سائر العبادات المالمیة و  
نیتہ بوصول ثواب المصوم علی وصول  
ثواب سائر العبادات البدنیة و  
اخصر بوصول ثواب الحج  
المسرب من المالمیة و البدنیة  
فالانواع الثلاثة ثابتة  
بائنص والا اعتبارا ربنا الله  
التوفیق۔

ثم قال الشيخ قال المانعون قال  
الله تعالى وان ليس للانسان الا  
ما سقى وقال لا تجزون الا ما كنتم  
تعملون وقال لها ما كنبت و علمها  
ما اكنبت وقد ثبت عن النبي  
صلی الله علیه وسلم انه  
قال اذا مات العبد انقطع  
عمله الا من شلاحت صدقة  
جاسر یة علیه و ولد صالح  
یلعوله او علمه ینتفع به  
من بعدة فاخیر است انما  
ینتفع بما كان تستب الیہ  
فی الحیوة و ما لم یکن  
قد تستب فهو منقطع عنه

نیت کو نہیں چاہیے۔ اب عبادات دو قسم میں ہلی  
اور بدنی اور عیسری ان کے مرکب کرنے سے پیدا  
ہوتی ہے۔ اور حضور علیہ السلام نے ثواب صدقہ کے  
پہنچنے میں باقی عبادات مالیک کے پہنچنے پر اشارہ  
کر دیا ہے اور صدقہ کے ثواب پہنچنے میں اپنے  
اشارہ کیا ہے کہ تمام عبادات بدنیہ کا ثواب پہنچتی  
ہے۔ اور آپ نے حج کے ثواب پہنچنے کی بھی خبر دی ہے  
جو عبادت ہلی اور بدنی سے مرکب ہے پس تین قسم  
کا ایصال ثواب نص اور قیاس ثری سے ثابت ہو گیا  
و بالله التوفیق۔

پھر شیخ موصوف کہتے ہیں کہ مخالفین کی دلیل ہے  
ہے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ انسان کے لئے وہی  
ہے جو اس نے کمایا اور وہی فرمایا کہ تم کو وہی کایا  
ملیگا جو تم دنیا میں کرتے تھے پھر فرمایا کہ انسانی نفس  
کے لئے وہ نیک عمل کام آئیگا جو اس نے کمایا ہوگا۔  
اور اس پر اس بدلی کا جو چہ چڑھیگا جو نفس پر دہی کے  
لئے اس نے کمائی ہوگی اور حضور علیہ السلام نے فرمایا  
کہ انسان قرآن ہے تو اس کے عمل بند ہو جاتے ہیں۔  
سوائے تین صورت کے کہ حدیث ہے یہ جو اس  
نام پر چلتا رہے یا اولاد نیک ہو جائے یا عا  
یا مفید تعلیم ہو جس سے اس کے بعد لوگ گناہ  
پہنچے۔ پھر حال حضور علیہ السلام نے وہ حال انکار  
ہیں کہ جن میں بحالت حیات عبادت کی کوئی  
کا کچھ دخل ہو اور جن میں اس کا کوئی اصل دخل

مشہد کو الشیخ دلائل عقیدہ  
واعترافہما تہم علی الجوزین  
وقال اصحاب الوصول لیس  
فی شیئی مما ذکرہ ما یعارض  
ادلة الكتاب والمسنون اتفاق  
سلف الامة ومقتضى قواعد  
الشرع اما قوله تعالى وان  
لیس للانسان الا ما سعى  
فقد اختلفت طرق الناس  
فی المبدأ بالایة فقالوا طائفة  
المزاح بالانسان هرمتا الکفر  
وامسا المؤمن قبله ما سعى  
وما سعى له وقالت طائفة  
الایة اخبار شرع من قبلنا  
وقد دل شرعنا علی انذل  
ما سعى وما سعى له وقالت  
طائفة اللام بمعنی علی ای و  
لیس علی الانسان الا ما سعى  
وقالت طائفة في الکلام حذف  
تعبیرہ وان لیس للانسان  
الا ما سعى او سعى له وقالت  
طائفة اخرى الایة مفسوخة بقوله  
ما لی والذین احسنوا واتبعتم  
ما یحکم بالحق یحکم فیهم

ضرور ہنس کے چاہیئے۔ اس کے بعد شیخ موصوف  
نے ان کے عقائد کے دلائل بیان کئے ہیں اور جو  
ایضالی ثواب پر ان کے اعتراضات لکھے ہیں پھر جو  
ایضالی ثواب کے قائل ہیں انہوں نے مخالفین کو  
یوں خطاب کیا ہے کہ جو کچھ تم نے بیان کیا ہے۔ اس  
میں ایک دلیل بھی ایسی نہیں جو ہمارے تحقیق کے مخالف  
ہو جو ہم نے کتاب و سنن اور جماع سلف صالحین اور  
تمام قیاس شرعیہ سے پیش کی ہے کیونکہ یہ آیت کہ  
لیس للانسان الا ما سعى مفسرین کے دہیان  
مختلف فیہ ہے کہ اس انسان سے کیا مراد ہے۔ ایک  
جماعت کا قول ہے کہ اس سے مراد کافر انسان ہے اور  
مؤمن انسان کیلئے اس کی اپنی کما فی فیہ ہے اور  
وہ کما فی بھی فیہ ہے جو غیر کی طرف سے اس کیلئے  
کی جائے جیسا کہ پہلے ذکر کیا ہے۔ ایک جماعت کی آیت  
ہے کہ یہ آیت پہلی شریعتوں کی شریعتی ہے۔ اور نہ  
پنجمی شریعت میں تو اپنی اور غیر کی کما فی دونوں ثابت  
ہیں۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ کلام بھی علی ہے اور نہ  
کما یعنی ہے کہ انسان کا نقصان ہی کی کما فی سے ہوگا  
غیر کی بجلی سے اسے نقصان نہیں پہنچے گا ایک فرقہ  
کا خیال ہے کہ اس مقام پر (اوشی لہ) مقدم ہے  
تو جس آیت میں ہوگی کہ لیس للانسان الا ما سعى  
اوشی لہ ایہ فرمایا کہتا ہے کہ وہ آیت ہی مقدم ہے  
اس آیت سے کہ جو لوگ ایمان لائے ہیں اور انکی اولاد  
ایمان لائے ہیں انکی تابع ہے تو ہم انکی اولاد کو ان میں



جملة المسلمين في عقد الاسلام من عظم  
 الاسباب في وصول نفع كل من المسلمين  
 الى صاحبہ فی الحیونہ و بعدہ  
 ہائے شر قال فالعبد یا جائدہ  
 قد تسبب الی وصول هذا النفع  
 الیہ فکانہ من معیہ یوصی  
 ان الله سبحانه جعل الاعادة  
 سبباً لا انتفاع صاحبہ بدعاہ  
 اخوانہ من المؤمنین و معہم  
 فاذا فی بہ فقد سعی فی السبب  
 الذی یوصل الیہ ذلک وقد  
 دل علی ذلک قول النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم لعمرو  
 بن العاص ان اباک لواقتر  
 بالشو حید نفعہ ذلک  
 یعنی العتق الذی فعل عنہ  
 بعد موثہ فلو اتی بالسبب  
 لکان قد سعی فی عمل یوصل  
 الیہ ثواب العتق و ہذا  
 طریقہ لطیفہ حسنہ جدا  
 انتہی ما ذکرہ الشیخ ابن القیم  
 النجوریدہ فی کتاب الترویج  
 فی المسئلة السادسة عشر  
 الاختصار قال العبد المضعیف

کا سببہ قائم گزائی ایک بڑا سبب ہے اس کا  
 کہ ایک مسلم اپنے بھائی کی طرف سے قائم ہے  
 زندگی میں بھی اور موت کے بعد بھی۔ پھر شیخ فرماتے  
 ہیں کہ انسان اپنے ایمان کی وجہ سے اپنے حق میں  
 دعائے خیر لینے کا باعث ہوتا ہے تو گویا یہ دعا بھی  
 اسی کی کوشش ہے اس کی وضاحت اس سے  
 ہوتی ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے عبادت کو کہنا  
 اور کہ سبب بنایا ہے کہ وہ عباد اپنے مستحق بھائیوں  
 کی دعاؤں سے قائم ہے۔ فقائے زمانہ انسان جب  
 عبادت کرتا ہے تو وہ گویا اس سبب پیدا کرنے میں  
 کوشش کرتا ہے جس کے ففیل سے وہ قائم ہے  
 پہنچا رہا ہے۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 فرمان بھی دلالت کرتا ہے جو آپ نے مردہ میں داخل  
 کو فرمایا تھا جبکہ اس کا باپ بحالت کفر مر گیا اور  
 اس نے اسکی طرف سے ایک غلام آزاد کیا کہ اگر وہ  
 توحید کا قائل ہو جائے تو یہ غلام آزاد کیا جائے مفید  
 پڑتا جو اس کی موت کے بعد اسکی طرف سے آزاد کیا  
 گیا ہے۔ حال یہ ہے کہ اگر وہ سبب پیدا کرتا تو گویا  
 یوں سمجھا جائے کہ وہ اس کام کرتا تھا جو کو غلام  
 آزاد کرنے کا تھا پہنچا دیتا۔ یہ طریقہ جواب بہت  
 لطیف اور خوب ہے۔ اب وہ تمام مضمون مختصر طور  
 پر یہاں ختم ہو گیا ہے جو شیخ ابن قیم جوزی نے  
 اپنی تصنیف کتاب الروح کے سولہویں مسئلہ میں  
 درج کیا ہے۔ اب عبد العزیز د مولف دسالیہ



کہتا ہے کہ اگر تم کسی سے یوں کہہ دو کہ میرے پاس  
 تو صرف دنیاوی مال ہی ہے جس کے تم ایک لک  
 ہو مگر کسی نے مکر اس کے بعد اسے بہت مال دیا  
 تو اس واقعہ سے تمہارا وہ پہلا کہنا غلط نہ ہو گا  
 کہ تم صرف اتنے مال کے ہی مالک ہو جو آپ تمہارے  
 پاس ہے (انتہی) مثال کے لئے مسئلہ میں سے ایک  
 مسئلہ بشریت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ہے  
 ایک حجت کا قول ہے کہ جو شخص آپ پر بشر کا لفظ  
 استعمال کرتا ہے وہ کافر ہو جاتا ہے کیونکہ آپ نہیں  
 علیہ السلام کی توہین ہوتی ہے کیونکہ کافر ہنک کر کہتے  
 یہ غلط کہا کرتے تھے کہ تم آدم بشر ہی ہو۔ ایک فرقہ کا قول  
 ہے کہ آپ ہمارے جیسے ہی بشر تھے کیونکہ آپ کو خدا نے حکم  
 دیا ہے کہ آپ کہیں کہیں تو تمہارے جیسے ہی انسان  
 اور ہمارے نزدیک آپ کا مرتبہ بڑے بھائی کے برابر ہے  
 جسے سلام نہیں ہو سکا کہ جس پر سے من لوگوں نے رسول  
 کو بڑا بھائی بنا ہے کیونکہ اگر اس بشری سے مراد پہلے  
 میں ہونا مراد ہے تو اب وہ آپ کو یاد دلاتی ہے کہ آپ کا بانی  
 بن جائے کیونکہ وہ نبی علیہ السلام کی توہین پہلے نمازیں  
 ان تھے فق ہو گئے ہیں۔ اور اگر بشری سے مراد مذہبی مال  
 ہے یا قریب الہی کی بڑائی مراد ہے تو میں کو خدا علیہ السلام  
 کوئی بھی مناسب حامل نہیں ہے اور اگر ان کی مراد سلام  
 پروری ہے تو پھر بڑا بھائی کہنے کے کچھ فائدہ نہیں ہو گا  
 تمام مذہبیں جو اپنے بڑے یکساں بھائی ہیں۔ حال ہی  
 فرقہ انہوں نے یہ نہیں بڑے ہی سے ہی اس کے

ان قلت لا احد ليس لك من  
 الدنيا الا ما تملكه وجاء احد  
 واعطاه ما لا يثرا فلامعنا من  
 ما حصل له قولك ليس لك  
 من الدنيا الا ما تملكه انتهي و  
 من تلك المسائل مسألة البشر  
 سيدنا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال قوم من اطلق  
 البشرية على النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقد كفر لان في هذا  
 الاطلاق توهين للرسول وانكفارا  
 كما هو يقولون انما انت بشر وقال  
 قوم هو بشر مثلنا لان الله تعالى  
 امره بقوله قل انما بشر مثلكم  
 ومنزلته عندنا بجهنم لا خ  
 الاكبر وليت شعري باي وجه نقول  
 لا خ الاكبر ان كان مرادهم بالاكبرية  
 التقدم في الزمان فقط فاذا هو الله سبحانه  
 يا خوتهم لا تفاقم معه في حقيرة البق  
 صلى الله عليه وسلم وان كانت الاكبرية  
 بالوقية والتعجب الى الله تعالى فاي  
 حناسة بهم برصلى الله عليه وسلم وان  
 كان مرادهم اخوة الاسلام فما معنى الاكبر  
 فاذا المؤمنون اخوة ووقع الظافتان

فی الاخرط والمنقرضا والحق ان فی المسئلة  
تفصیل فالنشر اسم لا اولاد اسم علیه السلام  
عجی الاشراف و تعالوا الله تعالی بشر فاما  
تعالی فی خالق بشر من طین و انقیاس  
مستطاب مستطاب آدم فاذا کان الالب  
بشر کاین ان و کون النور بشر کان البشر  
صفات و خصوصیات ان و انقیاس  
درجات القرب کان افضل من الملائكة  
وان نزل الی درجات البعد کان اقل  
من الشیاطین فالانقیاس علیهم العمل  
والسلام عموماً و مستند فارمول الله من  
الله علیه و آله بالخصوص و انقیاس افضل الله  
و حق الی اقصی درجات القرب التکلیف  
حق کان فی مقام قاضی قوسین و انقیاس  
لان افضل الله کان علیه مظهر مع ذلک  
القرب هو بشر انسان بنی کلام فی المثلثة  
الواحدة فی القرآن فالمثلثة ثابتة لا شتر  
الانسان معنی ماهیة البشریة و لا انسانیة  
لا فی خصوصیاتهما و صفاتهما و کفی فی  
المثلثة لا شتر ان فی الصفة الواحدة  
لا یلزم الا شتر ان فی جمیع الصفات فانک  
ما قلت فی ذلک مثل انی قد قصصت  
اشترک الترتیب مع الاستحسان صفات الشهادة  
مستطاب فی جمیع صفات الاستحسان و انقیاس

اس سلاکی تشریح یوں کی جانے کہ بشر اولاد آدم علیہ السلام  
کا نام ہے جس کے معنی انسان ہے۔ خدا نے آدم کو کبھی بشر  
سے پہنچنے والے فرشتوں سے کہا تھا کہ میں تم سے کبھی  
پیدا کروں گا اور یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی آدم علیہ  
کی ہی اولاد ہے اور جب باپ بشر ہے تو بیٹا کی ضرورت  
ہوگا مگر اس کے علاوہ بشر کے نور اوصاف اور خصوصیات  
میں جن کی وجہ سے وہ قرب الہی تک پہنچتا ہے مگر یہی  
پہنچ گیا تو فرشتوں سے بھی افضل ہوگا اور اگر وہ بھی  
دوری کے گڑھوں میں گر گیا تو شیطان سے بھی زیادہ نازل  
ہوگا تو نبی صلیہ وسلم عموماً اور عام معنی کہ ہم صلی اللہ علیہ  
و ہم خصوصاً خدا کے فضل و کرم سے قرب الہی کے عمل و درجات  
پہنچ چکے ہوئے ہیں یہاں تک کہ آپ کو قرب قوسین اور انقیاس  
کے تمام کمالات پہنچے ہوئے ہیں یہی خدا کا افضل آپ پر ہے  
اور وہ اس قرب الہی کے چر بھی آپ بشر و انسان ہی  
ہیں آپ پر ہے باقی ہے کہ قرآن شریف میں جو مشکوکات  
اس سے کیا مواضع آتوں گا جو یہ ہے کہ انسانی حیثیت  
میں شتر کی وجہ سے آپ کو دوسروں سے سادہ تعامل  
ہے مگر شتر کی خصوصیات اور اعلیٰ صفات میں سے ایک  
ہیں اور سادات فی البشریہ کے لئے صرف ایک صفات  
کا ہی ہے اور ضروری نہیں کہ آپ باقی صفات کا ہیں  
دوسروں کے مساوی ہوں یا وہ آپ کے مساوی ہوں جیسا  
تم یوں کہتے ہو کہ یہ شیر ہے تو تمہارا مقصود صرف یہ ہے  
کہ وہ شیر کے ساتھ شجاعت میں مساوی اور یہ کہ باقی  
صفات شیر میں شریک نہیں کیونکہ شیر وحشی ہاں وہ ہرگز

الانسان ولتعم ما قيل في الخلق السائر  
محمد على الله عليه وسلم بشركا كما بشر بل  
هو كاليافوت بين الحجج واما ادرى كاي  
سبب ينفعون البشرية عنه صلى الله عليه  
وسلم خلق البشرية حتى سبب لتصديق  
رسالة الله ومجزة وخواصق عادته فان  
المجذبات وخواصق العادات تصير سببا  
لتصديق دعوى المرسل اذا احدثت  
من البشر واما ان حدثت من الملائكة او  
من الجن والشیاطین فاقى غرابه فيه  
فان خواصق العادات من الملائكة و  
الشیاطین امر عادی بل هو من المجرى  
وخرق العادة يتصور بالنسبة الى  
الانسان بان غير الا تبدا عليهم الصلوة  
والسلام يعجزون عن الاتيان بمثل ذلك  
سميت المجزاة خرق العادة اي خرق  
عادة بني آدم لا خرق عادة الملائكة و  
الشیاطین قالوا انما نعلم الله عليه وسلم نورا  
لان الله سبحانه وتعالى قال يا ايها الذين  
قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين قلنا  
آمنّا وعلنا ان نور لكون انوارنا تصير  
سببا للملح اذا اصار بالبشر نور باقائه  
من كشافه البشر ينير الى جمع ارجح  
النور الاصل اما غير البشر

انسان ہے ایک نور انسانی میں نور کبھی نہ ہو سکتا  
علیہ السلام تو میں نور عام بشری انسانی کی عادت باقوت  
کی طاعت میں کہ وہ بھی تھوڑا ہوتا ہے عزت باقوت کہتے ہیں  
پھر نہیں کہتے تھے صلوات نہیں کہ وہ نور عنو علیہ السلام سے  
بشریت کی نفی کیوں کرتے ہیں حالانکہ بشریت ہی کی رشتہ  
کی تصدیق اور ان کے معجزات اور خرق عادت کی تصدیق  
کا سبب ہے کیونکہ انسان سے جب معجزات صادر ہوں یا  
خرق عادت تو یہی تصدیق رسالت کا سبب بنا کر دیتے  
ہیں اگر سبب کچھ فرشتوں سے صادر ہوں یا جن اور  
شیطان سے پیدا ہو تو کچھ تعجب نہ ہوگا کیونکہ خرق عادت  
فرشتوں اور شیاطین سے ایک مستعار عالمی اور ہے  
بلکہ معجزہ اور خرق عادت کی حقیقت ہی انسان کا شوق  
قائم کرنے کے ساتھ پیدا ہو کر آتی ہے کہ دوسرے انسان  
انبیاء علیہم السلام کے غیر ایسا کرنے سے عاجز ہو کر کہتے ہیں  
ایسی بنا ہے معجزہ کو خرق عادت کا نام دیا گیا ہے جو خرق  
یعنی آدم کی روزمرہ عادت کے خلاف ہوتا ہے وہ یہ مطلب  
نہیں کہ وہ معجزہ فرشتوں یا شیاطین کی طاقت سے بھی  
بہم ہوتا ہے جو فی ہا بھی کہتے ہیں کہ حضرت علیہ السلام نے یہ کہتے ہیں  
خدا نے فرما دیا کہ کوئی تمہارے پاس شکر کا نام ہے  
اور روشن کتاب قرآن مجید دیا ہے جسے تمہاری امت  
مسیح نہیں ہیں کہتا ہوں کہ یہ میری کتاب ہے اور میں  
ایمان ہے کہ آپ نور ہیں قرآن مجید انسان کو نور سے  
نئے نور کا سبب بنی ہے اور انسانی نور کا  
کل کھلی نور سے ہے اور انسانی نور کا



فن اتصفت بالنور فالنورانية  
 فيدر طبعية لا كسبية قال الله تعالى  
 والنور نوراً فالنور ما اوتق من كذا  
 المادية الى النورانية بكسبه بل  
 خلقه الله تعالى نوراً فيكون نوراً في  
 طبعية وليس فيه غرض اخر وصدق  
 به قال الله تعالى في قوله  
 من يشاء فالنورانية  
 الكبر من ات المتعالية مدح و اعني  
 مدح و كمال اعني كمال و العجب القوم  
 كيف نرعو الكمال نقصا والمدح ذفا  
 انتهى و من تلك المسائل مسئلة التعظيم  
 لغیر الله تعالى قال قوم التعظيم لغیر الله  
 شرك او كفر او بدعة على اختلاف اراهم  
 قال المؤلف و قد مر به لما يحد برضى  
 اني اقلت كتابا قبل هذا باعوام و حقبة  
 او اعمول كما رجع في رد يد الوهابين  
 و فحقت فيه بابا عنوا نرا ليا مب  
 الاول في جواهر التعظيم لغیر الله تعالى  
 و شرع الكتاب بعد الطبع و وصل  
 الى من يدعي العلم من جماعتهم فقال  
 غير الله يدخل فيه الاهتداء و الاوثان  
 و تعظيم الامم من شرك  
 اقوال عجيبا له انما قلت

انسان کے بغیر اگر کوئی مثل فرشتہ اور انیٹ سے  
 موصوف ہو جائے تو اس کی یہ تعریف تمامہ ہوگی کیونکہ  
 نورانیت اس میں فطری ہوتی ہے۔ بعض محافل میں کہتی  
 چنانچہ خدا فرماتا ہے کہ ہم نے چاہا کہ نور بنایا تو جانے کی شکیف  
 وہ اسے نورانیت کی طرف ترقی نہیں کی شکیف لے اسے  
 متوجہ ہی پیدا کیا ہے تو اس کی نورانیت فطری ہوگی جس میں  
 نہ کوئی تعریف تھی ہے اور نہ قابل قدس روح پیدا ہوتی ہے  
 خدا کے فرما ہے کہ خدا جیسے چاہتا ہے اپنے نور کو عرفہ میں  
 کرتا ہے پس اس کی شکیف جو نفسانی کمزوریوں سے مصاف  
 ہو، ایک ہی تعریف اور مدح ہے اور بہت بڑا کمال ہے۔  
 مجھے اپنے لوگوں کو چاہیے کہ وہ کیسے کمال کو تعریف  
 ہیں، اور کس طرح مدح کو نہ دست بھر رہے ہیں (انہی) حقیقت  
 فیہ مسائل میں ہے غیر ان کی تعریف بھی ہے چند لوگوں کا خیال  
 کہ غیر اللہ تعظیم شرک ہے یا کفر یا بدعت ہے۔ اس میں  
 ان کی آہیں مختلف ہیں جو کتب رسالہ کہتے ہیں خدا سے  
 اس امر کی توفیق ہے جسے دوہنت کرتا ہے، ان میں اس رسالہ  
 چھپے کئی سال ایک کتاب تصنیف کرچکا ہوں میں کائنات  
 ہے الاصول لا بد فی تردید و ہر جس میں کئی باب ہیں  
 اور ایک خاص باب میں عنون سے کتاب کا کیا یا بل  
 کی تعریف میں اور وہ کتاب چھپ کر شکیف بھی ہو چکی ہے اور  
 جماعت میں تعظیم کے اصل علم کے پاس پہنچا بھی چکی ہے کہ  
 ہم مخالف کتاب کہتے ہیں کہ غیر اللہ میں اور مردہ میں  
 و غل میں اسے تم ان کی تعریف کیا کرو حالانکہ صحیح ہے کہ ان  
 کی تعظیم شرک ہے اور ان میں نہیں کہت ہو کہ تم نہیں کہت



جميع غير الله حتى يدخل فيه الاصنام  
 اما قال تعالى ان الانسان ليطغى  
 ان رآه استغنى الا يرد على الا بئس عليم  
 الاسلام في ذوق الانسان وكيف يحكم  
 عليهم بالمطغيان اما قال تعالى يا  
 بني ادم خذوا زينتكم عند كل مسجد  
 ولا تأكلوا من اثمكم وكنوا يفتخرون  
 من زينتهم عند كل مسجد وامثال ذلك  
 كثير في القرآن كما في قوله تعالى قل  
 الانسان ما كفره وغیره ذاك فان  
 دخل الاصنام في موم غير الله يدخل  
 الانبياء المعصومون في المطغيان الكفا  
 في المساجد بزمعهم فما كان هو ابرهم  
 كان هو بيتا نعم بعض غير الله الذي  
 امر الله بتعظيمه يجب تعظيمه اما  
 قال الله تعالى ومن يظلم شعائر الله  
 فانها من تقوى القلوب والمصفاة  
 المذكورة من شعائر الله قال الله  
 تعالى ان المصفاة المذكورة من  
 شعائر الله وهم اجبلان بقر  
 المسمي المكي وقال تعالى والبدن  
 جبلناها للحككم من شعائر  
 الله والمذكورة والمنع  
 من شعائر الله قال الله

کہ جمع غیر اللہ قابل تعظیم ہیں تاکہ انہیں بتجلی شام  
 ہوئی بلکہ خدا تعالیٰ نے یوں نہیں کہا کہ انسان کو  
 کرتا ہے جب وہ دیکھتا ہے کہ خود اللہ ہے تو کیا ایسا  
 علیہ السلام نوع انسانی میں داخل نہیں ہیں مگر  
 ہیں تو انہیں سرکشی کا حکم کیسے صحیح ہوگا خدا نے یہ  
 بھی کہا ہے کہ اسے نبی آدم ہر مسجد اور نماز کے وقت  
 اپنی زینت حاصل کرو تو کیا کفار نبی آدم میں داخل  
 نہیں ہیں مگر ان کی ہر ایک نماز میں انکی زینت کیا  
 ہوگی غرضیکہ ان قسم کی مثالیں قرآن میں بہت ہیں  
 چنانچہ یہ ایک نہ مثال ہے کہ خدا نے کہا ہے کہ انسان  
 بڑا کافر ہے جس سے مراد تمام انسان نہیں بلکہ  
 سوا اور بھی کئی ایک مثالیں ہیں پس اگر غیر اللہ کے عام  
 خدا میں بت داخل ہیں تو انہیں سے موصوفہ صلی علیہ  
 میں داخل کرنے چاہیے اور کفار بھی انکے خیال میں داخل  
 صلوٰۃ ہوں گے تو جو حجاب و دھجے وہی جو ایسا دھجے  
 گھڑاں یعنی غیر اللہ بھی ہیں جن کی تعظیم کا حکم خود  
 نے دیا ہے اسلئے انکی تعظیم واجب ہوگی کیا خدا نے  
 یوں نہیں کہا کہ جو خدا و نبی و ائمہ کی تعظیم کرتا ہے تو  
 تعظیم کئے دل کے تقویٰ کی علامت ہے کہ مصفاۃ  
 کہ وہ بھی اللہ کی یادگار ہیں چنانچہ ان مقولوں میں  
 خدا نے کہا ہے کہ جب تک مصفاۃ وہ ان کے شعائر ہیں  
 جو کہ ہم کو کے قریب و آجہائی میں ہے ان میں سے  
 یہی لکھا ہے کہ جسے جانوں ان کے اوصاف و صفات  
 تہلک لہ یعنی وہ نہ تہلک لہ نہ تہلک لہ نہ تہلک لہ

تعالیٰ فاذا ذكروا الله عند المشعر  
الحرام واحدا كان النبي صلى الله  
عليه وسلم بينهما الحجر الاسود  
اليوس في الاستلام معني التعظيم و  
آخر النبي صلى الله عليه وسلم بتعظيم  
الوالدين قال الله تعالى في حقها ولا  
تقتل لهما اولاد ولا تنهرهما وقل لهما  
قولا كريما وقال ان الشكر في  
قول العباد اليوس في الازيعة الا امر  
بتعظيم الوالدين قال الله تعالى لا  
يتمسك الا المطهر من اليوس فيه تعظيم  
قال الله تعالى والله الحرة والمرسل  
للمؤمنين اليوس في الازيعة التعظيم  
والمؤمنين قال الله تعالى لا ترفعوا  
اصواتكم فوق صوت النبي ولا تنهروا  
بالقول الحجر بعصمكم لرجع ان تعظم  
اهل بيته وانتم لا تشعرون اليوس  
في الازيعة التعظيم لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم ائني  
خير ذكرك من الايات والاحاديث  
في هذا الباب فان سلمتم  
وحيب الله تعظيم لهما  
الكرمين فما معني قولكم  
الله حريم لغير الله حرام

میں چنانچہ خدا نے کہا ہے کہ مشعر حرام (مزدلفہ) میں  
میں اللہ کا ذکر کرو۔ اس سے یہ ترتیب اور رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم حجر اسود کو کیا نہیں بوس دیا کرتے تھے؟ تو کیا  
بوسہ دینے میں تعظیم نہیں ہے؟ یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ترخہ والدین کی تعظیم کا حکم دیا ہے اور خدا تعالیٰ  
نے بھی کہا ہے کہ اسے انسان تو اپنے ماں باپ کو ان  
کے حاسب میں یہ بھی نہ کہہ کر اٹھائے نہیں تھا اسے کہنے  
سے نہ کہہ کر اٹھائے بلکہ ان پر آواز دگستاخانہ سے بات  
کہنی جو وہ انسانیت سے کہنا چاہتا تھا کہ اسے انسان پر  
شکر کرو اور اپنے ماں باپ کا بھی شکریہ ادا کر۔ یہ بتاؤ کہ  
کیا ان دونوں آیتوں میں والدین کی تعظیم کا حکم نہیں ہے؟  
میں کہتا ہوں قرآن مجید کے ایک ہی آیت لکھیں تو کیا  
میں قرآن کی تعظیم نہیں اچھڑا کر کہ اللہ اور رسول اور  
مؤمنین کے لئے عزت ہے تو کیا اس آیت میں رسول اور  
مؤمنین کی تعظیم نہیں آتی؟ پھر خدا تعالیٰ نے کہا  
کہ نبی کی آواز سے اپنی آوازیں بلند نہ کرو اور کوئی بات نہ  
کہے کہ جس سے نہ گستاخی سے اور نبی آواز کیسے نہ کہے نہ کہے  
کہ تم ایک دوسرے کو کہہ بیٹھے ہو۔ وہ کہتا ہے ایک علی  
سب بلند ہو جائیں گے اور تمہیں چڑھنے نہ گئے گا تو  
کہا۔ اس آیت میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم  
نہ ہے؟ اس قسم کی ادنیٰ بیعت کیا ہے اور  
احادیث میں اس مضمون کے متعلق بہت ہیں یہاں  
نہ کہہ لکھ نہ کہہ لکھ کی تعظیم کا جو بیسیں کہتے ہو تو  
تہیہ اس قول کا کوئی مطلب نہ ہو گا کہ غیر اللہ کی تعظیم

وان انکرم فما معنی الایا مت  
 المدکورہ وما معنی قوله تعالی و  
 تعزیرہ و توقیرہ وان امرتم علی  
 صلواتکم فقول کما قال اللہ تعالی  
 امرأیت من اتخذ اللہ هواه و  
 اضل اللہ علی علم و ختم علی سمعہ و  
 قلبہ و جعل علی بصرہ غشاوة فمن  
 یهدیہ من بعد اللہ فاولکما انت الیہما  
 والجبالی والدواب واجب التعظیم  
 بحکم القرآن فلا مثل ان اولیاء  
 اللہ تعالی اشیاء و امواتا من  
 حیاء اللہ المؤمنین انصالحین کلہم  
 واجب التعظیم و قد مر ما قال  
 اللہ تعالی و للہ العزۃ و لرسولہ  
 و للمؤمنین الیس الاولیاء و  
 الصالحاء و اخیس فی زمزم المؤمنین  
 و من الذی قال لمن یرجعنا الی  
 المدینۃ لیرحمنا الاعل منها الاول  
 اسراء و تحقیرو من عظمہ اللہ تعالی  
 ہر کما اللہ علیہم بقولہ و للہ العزۃ  
 و لرسولہ و للمؤمنین  
 و تحقیرو من عظمہ اللہ تعالی  
 و سیدنا ای فریق  
 من المسلمین اما سمعوا

حرام ہوتی ہے اگر تم اسے تسلیم نہیں کرتے تو آپ  
 ہیں آیات مذکورہ بالا کا مطلب مجاہد کیا ہے؟ اور  
 اس آیت کا مطلب بھی بتا دیں گے کیا ہے۔ وہ آیت  
 ہے کہ تم اپنے نبی کی عزت و توقیر کیا کرو اور اگر تم  
 گرائی ہوئی اشیاء سے تو ہم تمہارے متعلق وہ آیت  
 پڑھ دیتے کہ کیا تم ایسے لوگ نہیں سمجھتے جو جو کچھ  
 پرستی کرتے ہیں؟ اور خدا نے وہ دلائل ان کو گواہ کر  
 دیے اور ان کے کان اور قلب پر پردہ کر دی ہے اور انکو  
 پردہ ڈال دیا ہے تو آپ خدا کے بعد ان کو ان دین  
 سے سکتا ہے؟ پس جب تک ملت مقدسہ پر چاروں  
 جانوروں میں قرآنی حکم سے واجب تعظیم نہیں ہے۔۔۔۔۔  
 تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اولیاء اللہ ہیں یا مردہ  
 وہ خدا سے خدا کے نیکو یا نامزد نہ ہے بلکہ وہ  
 واجب تعظیم ہیں چنانچہ نبی پہلے یہ آیت کہ چکا ہیں  
 کہ عزت انکے ہے انہیں کے رسول کی اور رسول کے  
 ماننے والوں کی تو کیا اولیاء اللہ اور صلوات اللہ علیہم  
 کی جماعت میں داخل نہیں؟ بھلا یہ بتاؤ کس نے کہا  
 تھا کہ ان ہم دین میں ہیں یا نہیں؟ نتیجہ تو صاحب قرآن  
 کو وہاں سے نکال دیجئے ان بتاؤں پر متفق نہ  
 کیا تھا اور وہ اس سے بدل فیلہ لفظ کی نہیں  
 تھے جس کو خدا نے واجب تعظیم قرار دیا۔ خدا  
 نے انکی تردید میں کہا کہ عزت تو اللہ اور رسول کی ہے  
 مومن بھی انکی عزت میں انکے نہیں ان کا ہے  
 چنانچہ اس کو خدا واجب تعظیم نہ ہے بلکہ انکی



قوله صلى الله عليه وسلم لا نصحاء  
 حنين جاء سعد بن معاذ عن  
 الله عنه قوما المستبدون فأنصر  
 بالقيام فظيعا له قاتل الأحرار  
 بالقيام كان لنزوله عن الدابة  
 لا نكاح من أيضا قلنا سوق الكلام  
 يشهد بخلاف ذلك لأنه انما كان  
 المراد بالاحرار نزوله عن الدابة  
 قالنا سب ان يقول قسما فلا ان  
 وانزل سعدا او قسما فلا ان ويا  
 فلا ان وانزل سعدا لنن الا من  
 بلفظ الجمع ولفظ الاستدلال  
 حقه مرعى الله عنه ينادى بالحق  
 الصمت ان المراد بالمرء هو السيد  
 التعظيم والتوقير أما علموا ان  
 الصحابة رضى الله عنهم كانوا خائفين  
 في مجلسه الشريف كلون على رؤسهم  
 الطير والله يهدي من يشاء الى صراط  
 مستقيم ومن تلك المسائل مشلة  
 سماع الموقى قالوا الموقى لا يسمع  
 مستند لين بقوله تعالى فانك  
 لا تسمع الموقى وقوله تعالى  
 وما انت بمسمع من خفي القبور  
 قلنا المراد بالموقى ومن في القبور

جس سلطان کا کام ہے کیا تم مخالفین نے رسول علیہ السلام  
 کا یہ حکم بھی نہیں سنا کہ نبی حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ  
 لڑائی سے واپس آئے تھے تو آچھے انصار سے کہا تھا کہ اپنے  
 سردار کا کھڑے ہو کر استقبال کرو تو یہ قید تم نہیں تھا اگر یہ  
 سوال کیا جائے کہ یہ حکم اس نے تھا کہ آپ یا تم یا ان لوگوں  
 سے آپ کو آرم تاہیں درجہ تعلیم کے لئے یہ حکم نہ تھا تو  
 ہم کہیں گے کہ اس واقعہ کے متعلق سند کلام اس کے  
 خلاف ہے کیونکہ اگر گھوڑے پر سے اتار مارا جاتا تو یہ  
 کہنا مناسب تھا کہ اسے فلاں آدمی دشوارمان کو  
 گھوڑے سے اتار دیا میں حکم ہوتا کہ اسے فلاں وظیفہ  
 تم دو نو دشوار اور سعد کو گھوڑے سے اتار دو مگر میں تو  
 جماعت کو مخاطب کیا ہے اور سعد کو تہد کہا ہے اور  
 یہ سید کا لفظ سورضی اللہ عنہ کے حق میں یا فاضلہ بچار  
 ہے کہ آپ نے جو فرمایا تھا کہ اپنے سردار کے لئے کھڑے  
 ہو جائے اس سے مراد حضرت سعد کی تعلیم و توقیر تھی  
 پھر کیا مخالفین کو یہ حضور نہیں کہ حضور علیہ السلام کے ارشاد  
 میں صحابہ رضی اللہ عنہم اپنے تواضع ہو کر بیٹھتے تھے کہ  
 گویا ان کے سر پر پرندے بیٹھ جاتے ہیں۔ اب خدا  
 جیسے چاہے۔ و راست کی ہدایت کرے۔ مختلفہ فیہ  
 مسائل میں سے سماع موقی کا مسئلہ بھی ہے مخالف کہتے  
 ہیں کہ ترجمہ نہیں بیٹھتے اور ثبوت یہ دیتے ہیں کہ قرآن  
 حضور علیہ السلام سے کہا ہے کہ آپ مردوں کو نہیں سنا  
 اور یہ بھی کہا ہے کہ آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے  
 جو قبروں میں بیٹھے ہیں۔ اور ہم جواب میں یوں کہتے ہیں



الکفار و المراء من السماع  
 سماع قبول والدلیل علی ان المراء  
 من السماع سماع قبول ان الکفار  
 واکان فی اذانهم ہم حتی لا یسموا  
 کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہم ان  
 کا خواہ سمعون فی الظاہر لکنہم کانوا  
 محرومین من سمع القبول ومن هذا  
 البہا قول المصنف سمع اللہ من حمد  
 فان المراء من السماع سماع قبول کا  
 یقال نادیت الا مراء حاجتی فہا سمعہ  
 یعنی ہا سمعہ بسمع القبول فلیس فی  
 الا یستین دلیل علی عدم سماع الموقی  
 بل فیہما دلیل علی سماع الموقی لان  
 المشید وھذا الکفار یسمعون تکلیف  
 مشتبہ من لا یسمعون فکما ان الکفار  
 یسمعون فی الظاہر کذا لک الموقی یسمعون  
 فی الظاہر واما سماع القبول فالکفار  
 محرومون عند اللہ لکن لا یقبلون الموقی  
 محرومون عند اللہ قدر تم علی الجواب  
 فکما انہم ہا سمعوا وھو الا یستین  
 انک لا قسم الموقی ولا قسم من  
 فی القبر انک لا قسمہم بل اللہ تعالیٰ  
 یقسم علی حد قولہ تعالیٰ انک لا تمکون  
 من اصحابہ و لکن اللہ یجد فی ہر شہاد

کہ مردوں اور قبروں سے مراد یہاں کفار ہیں اور  
 سننے سے مراد تصدیق سنتا ہے اور اس امر کا ثبوت  
 کہ یہاں سننے سے مراد تصدیق سنتا ہے یہ ہے کہ کفار  
 کے کا موقی ہیں یہاں نہ تھا کہ حضور علیہ السلام کا کلام نہ کہ  
 سن سکتے ہیں وہ اگرچہ بظاہر سنتے تھے لیکن تصدیق نہیں  
 سے محروم تھے۔ اسی محاورہ کے مطابق ہے نازقی کا جواب  
 کہنا کہ سمع اللہ من حمد کا محاورہ اس کی بات ان لیس  
 جو اس کی تریف کرنا ہے یہاں بھی تصدیق سنتا مراد ہے  
 اسی طرح یہ محاورہ بھی ہے کہ میں نے میری اپنی حاجت  
 روائی کے لئے پکارا مگر اس نے نہ کسی ایسی میری  
 پکار کو منظور نہیں کیا پس دونوں کہتوں میں مردوں کے  
 نہ سننے کا ثبوت نہیں ملتا بلکہ ان میں سماع موقی کا  
 ثبوت ملتا ہے۔ کیونکہ یہاں کفار مردوں سے مساجد  
 بنا گیا ہے۔ حالانکہ یہ سننے تھے اور وہ نہیں سننے تھے  
 تو یہ مساجد کیجئے ہوگی ؟ تشبیہ تب ہی صحیح ہوگی  
 کہ وہ بظاہر سننے تسلیم کئے جائیں تو حقیقت یہ ہے  
 کہ جس طرح کفار بظاہر سننے ہیں تو مرقی بھی بظاہر  
 ہیں مگر تصدیق سنتا دونوں میں نہیں کیونکہ کفار انکا  
 قلبی کی وجہ سے اس سے محروم ہیں اور مرقی اس  
 اس لئے محروم ہیں کہ وہ جواب نہیں دے سکتے تو  
 وہ بھی نہیں سننے اب دونوں میں کا مفہوم نہیں ہے  
 کہ آپ تو ان کو نہیں سنا سکتے۔ مگر خدا ان کو سنا سکتا  
 ہے کہ اگر اللہ ہے کہ آپ تو اسے جاچتے نہیں  
 سکتے جسے آپ پسند کریں لیکن خدا جانتا ہے کہ

و قد فعن فی القرآن ان الله یجمع من  
یشاء و ما انت بمسمع من فی القبور  
ترجمہ انی اللہ تعالیٰ فی اصل السماع  
نقول ان السماع والظہر والکلام  
والبطش والمشی وجميع الاحوال  
الاشراذیة وظیفۃ الروح معاً و نہ  
الحواس والجوارح عاوداً فی حالہ الحیوۃ  
و بعدون معاً و نہ الحواس والجوارح بعد  
المات و معصداً فی ذلک حالۃ الموت  
فان النوم یعطل فیہ الحواس و الظاہر  
و الباطن و الجوارح من العمل بالروح  
لیس فیہ حسی و ینظر و ینکل و ینبش  
و یستل بالمستلذات و یألف بالموکلات  
فان روح الاحیاء مع حسیہا فی البقا  
تفعل جمیع ما ذکر فی النوم فارجح  
الاموات المطلقات من حسی البدن  
کیف لا تقدر علی ما تقدر  
حلیہ فی حالۃ حسی البدن  
فلذا اقلیل النوم اخ الموت فعم  
ارواح الکفار المحبوسین  
فی الذرکات ہمدون من  
الادس اکات مشغولون بنتائج  
سوء اعمالہم و کذا الفساق  
ان لیسو حرام دہم

و سے دیکھو اور قرآن مجید میں اس کی تصریح بھی  
موجود ہے کہ خدا جسے چاہتا ہے اور کسے  
توہ کو نہیں سنا سکتا۔ سب ہم اسی مشغول ہیں  
کی طرف رجوع کرتے ہیں اور کچھ ہی کر سکتے ہیں۔ لیکن  
ہوئے امور کرتا، چنانچہ تمام مرد اختیار ہی غفلت و  
انسانی کافر میں ہیں کہ سب تک انسان زندہ رہے  
اس کی روح حواس اور بیرونی اعضا کی اور غفلت  
فراموشی ہم پہنچا ہے اور موت کے بعد اس کا غرض ہے  
کہ تیرا عاودہ حواس اور بیرونی اعضا کے سب کام کرے  
اس کی مثال قید ہے کہ اگر قید کے حالت میں تمام حواس  
سجل ہو جاتے ہیں، غدا ہی وہی اس میں رہے گا  
بیرونی اعضا بھی کام سے رہ جاتے ہیں مگر روح  
حسی و حسیہ بطریق ہے ایسی ہے، دیکھتے ہیں، بویا  
حکمرتی ہے، اندر چیزوں سے صفت ہی اضافی ہے  
اور بیرونی اشیاء سے تکلیف ہی پاتی ہے، پڑتا ہے  
ہو اگر زندہ کی روح بحالت ذم اگرچہ جسم میں تھیں  
ہے سب کچھ کر لیتی ہے تو زندہ کی روح جو جسمانی  
سے رہا ہو چکی ہے کیسے ان افعال پر قادر ہوگی  
جن پر کہ قبیر جسمانی قادر تھی۔ اسی بنا پر کہا گیا ہے  
کہ قید موت کے برابر ہے اور ارواح کفار کے  
و ذلک کے قید خانوں میں ہیں وہ ان امور کے  
کرتے سے محروم رہتے ہیں اور اپنی پہلو کے پتائی  
میں جکڑ رہے ہیں اسی طرح گناہوں کی سنگین  
بھی جیبت کے گناہ ان پر نظر نہیں کرتا۔ اپنے منہ

وَمِنْ ثَلَاثِ الْمَسَائِلِ مُسْئَلَةُ الْمُتَوَسِّلِ  
عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى بِإِسْرَاحِ الصَّلَاةِ  
مِنْ عِبَادَةِ أَحْيَاءٍ وَأَمْوَاتٍ وَهَذِهِ  
الْمُسْئَلَةُ لَهَا فَرْعَانِ الْفَرْعُ الْأَوَّلُ  
بِإِنْ يَنَادِي سَرِيَّةً وَيَتَوَسَّلُ  
بِرُوحِ الصَّالِحِ مِنْ عِبَادَةِ الْمُقَرَّبِ  
لِبَابِهِمْ قَوْلَنَا اللَّهُمَّ إِنِّي مُتَوَسِّلٌ  
إِلَيْكَ بِرُوحِ سَيِّدِنَا رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ بِرُوحِ الشَّيْخِ  
الْمُرْتَضَى وَهَذَا الشُّوْخُ جَائِزٌ لَا عِيَادَ  
عَلَيْهِ عِنْدَ كَافَّةِ الْأُمَّةِ الْمَرْجُوعَةِ  
إِلَّا مِنْ أَعْيُنِ اللَّهِ قَلْبُهُ وَخَتَمَ عَلَى  
مَعْبُودِيهِ وَقَدْ هَدَانَا اللَّهُ  
تَعَالَى إِلَى هَذَا بِقَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ  
الْوَسِيلَةَ فَلْيُظَلِّ اتَّقُوا اللَّهَ قَبْلَ  
أَزْمَرٍ بِابْتِغَاءِ الْوَسِيلَةِ لِشَيْءٍ إِلَى  
الْحَيَاةِ وَالْمَرْوَمِ بِابْتِغَاءِ الْوَسِيلَةِ إِلَى  
حَضْرَةِ قُدْسِ سِدْقَاتِي وَتَعْلِيمِ الْأَدَبِ  
لِعِبَادِهِ بِتَقْدِيرِ الْوَسِيلَةِ لَا فِي طَلَبِ  
الْمُسَاعَلَةِ مِنْ أَكْبَارِ الْوَقْتِ  
فَالثَّانِي لَا يَكُونُ بَدُونِ تَقْدِيرِ  
الْوَسِيلَةِ مِنْ الْمُهَيَّيَاتِ وَشَفَاعَةِ  
مُقَرَّبٍ عِنْدَ كَذَلِكَ طَلَبِ

میں مصروف و مبتلا رہتے ہیں جسنا نفع قید مسائل  
میں سے ایک تو مسئلہ کا مسئلہ ہی ہے کہ آیا اللہ کے  
نیک بندوں کی روحوں کا خواہ و فتنہ ہو یا  
مرد و خدا کی بارگاہ میں وسیلہ بنایا جائے ؟ اور اس  
مسئلہ کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ انسان اپنے خدا کو کیا  
اور بارگاہ الہی کے صلح بندوں میں سے کسی ایک  
کو اپنا وسیلہ بنائے مثلاً یوں کہے کہ یا اللہ میں تیری  
بارگاہ میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
روح ہمارے کا وسیلہ بنانا ہوں یا یوں کہے کہ فلاں  
شیخ کی روح کا وسیلہ بنانا ہوں یہ صورتیں شیعہ  
ہے تمام امت محمدیہ کے نزدیک ان اسکاد و کاف  
ہے جس کے دل کھولنے اندھا کیا ہوا ہے اور اس کے  
کان اور آنکھیں مہر کر دی ہے اور ہمیں خدا نے تعالیٰ  
نے اس آیت سے ہدایت کا راستہ بتا دیا ہے کہ نہ کو  
جو ایمان لائے ہو خدا کے عذاب سے ڈرو اور اس کی  
طرف وسیلہ نہات طلب کرو اس آیت میں وسیلہ  
طلب کرنے سے پہلے یہ غلط ہے کہ اللہ کے عذاب سے  
ڈرو اس میں یہ اشارہ ہے کہ خدا کی مقدس بارگاہ  
میں وسیلہ طلب کرنے پر شوق دلایا گیا ہے اور اسے  
واجب قرار دیا گیا ہے و جہلاً اللہ کے وسیلہ پیش کرنے  
سے وہاب کی تعلیم دیکھی ہے۔ کیونکہ شیاء ہی اکابر  
سے عموماً اپنی حاجت طلب کرنے میں ہی ہوتا ہے کہ ہر  
بات خدا کے وسیلہ بنائے جائے یا کسی سبب کی خاطر  
وہابی کی حالت میں کی عورت میں ہر گز کے دل میں



المستعمل من الملائك العلما لا يصلي  
الا بتقدیم الوسيلة وادق الفهم  
و احسن الهدایا الى الغنى المنعم  
التموصل باسراج الصالحين  
من عباده قالوا التوصل بالمأمور  
فی القرآن انما يكون بالاعمال  
لا بالابدان مستدلین بحديث  
المشاة الذین حبسوا فی النجا  
قلنا كما يجوز التوصل بالاعمال  
كذلك يجوز بالابدان كما  
توصل سيدنا الفاروق  
رضی الله عنه عام قطع المطر  
بسيدنا العباس رضی الله عنه  
ولات التوصل بالاشخاص  
حقیقة هو التوصل بالاعمال  
ذاتی الشخص لا جسمه  
الظاهر فصار التوصل  
بالاشخاص تو絲لا بالاعمال  
الفرع الثاني من التوصل  
بان ینادی فی الروح احد  
من عباده الله الصالحين بان  
يقول يا سيدي رسول الله  
اشقي او يا سيدي الشيخ  
الفلاني اسد في فقيه تفصيل

على ان العباس عالم الغیب خداوند که خدا را  
بھی پیش حاجت طلب کرنا سوسے وسیلہ پیش کرنے کے  
انکلی پختہ ذریعہ تشریف کرنے کے بصر صحیح نہ ہوگا اور  
اس سخن لایقہ خدا کے دربار میں بہترین توفیق ہے جو  
کہ درج عبادہ و شواہد میں کو وسیلہ بنایا جائے کہ  
مخالف کہتے ہیں کہ جس وسیلہ پیش کرنے کا حکم قرآن  
مجید میں ہے اسی سے مراد صرف اعمال صالحہ ہی ہیں  
کسی کی شخصیت وسیلہ نہیں ہو سکتی اور ثبوت میں  
حدیث پیش کرتے ہیں قرآن آدمی نابینا بھیس گھٹے  
حنو علیہ السلام فرماتے ہیں کہ انہوں نے اپنے اپنے  
اعمال حسنہ کو پیش کر کے دعا مانگی تھی اور وہ دعا منظور  
بھی ہوئی تھی اور ہم جواب دیتے ہیں کہ تو سب جس طرح دعا  
سے جانو ہے۔ اسی طرح خدا کے نیک بندوں سے بھی  
صحیح ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہمد میں  
تھو پڑ گیا تھا تو آپ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ  
سے توسل کیا تھا۔ درحقیقت کسی نیک بندے کا توسل  
پیش کرنا اس کا ہی منصب ہوتا ہے کہ اس کے نیک  
عمل پیش کئے جائے۔ دوسرا ظاہری رسم پیش نہیں  
کھا جاتا تو اس لحاظ سے بھی توسل ہی توسل نہ مانا  
ہو جاتا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ انسان خدا کے  
نیک بندوں میں سے کسی ایک کی روح کو پکارے اور  
یہ کہ کہ اسے میرے الگ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
میری فریاد میں فرستے یا توں کہے کہ اسے پکارا  
فلان شیخ میری مدد کیجئے۔ تو اس کی تشریح میں ہے



ان کا ت مراد القائل العجز عن اعقباته  
 للعبد المصالح بطريق الجائر ويعلم  
 ان المعطي والمناقم هو الله تعالى و  
 والعبد المصالح وسيله الى خضوع قد  
 وبعد نفسه احقر من ان يبايحي  
 بربه قد انك بجائز لان الاحمال بالذات  
 ولكل امرئ ما عوى فالله تعالى هو  
 المعطي والشعير على الله عليه وسلم  
 هو المقاسم وقد جرت العاد للعقار  
 والمحتاجين باظهار فقرهم المقاسم  
 لا المعطي ويتفرغ على هذا المبحث  
 مسئلة جواز نذر الغائب وعن جواز  
 قائل لا يجوز نذر الغائب وعن  
 اعتقده فقد اشرك بالله تعالى قلنا  
 ما مرادهم الغائب الغائب عن المتكلم  
 ام الغائب عن القلب فان كان  
 الغائب عن النظر فالله تعالى  
 غائب عن النظر قال الله تعالى  
 لا تدركه الابصار وهو  
 يدرك الابصار فلا يجوز نذر  
 ان يقول يا الله وان كان مرادهم  
 الغائب عن القلب فالله تعالى حاضر  
 في قلب كل مؤمن بدليلين بقلب و  
 رسول الله عليه وسلم ايضا حاضر في قلب

کو اگر اس کی مراد خدا ہے یعنی جب وہ نیک بندہ کو  
 کچھ دے گا تو جائز طریق پر کچھ دے گا۔ ورنہ وہ بھی جانتا  
 ہے کہ خدا ہی دیتا ہے۔ اور کہتا ہے مگر عبد صالح و میان  
 میں وسیلہ ہے کیونکہ وہ خدا کی بارگاہ میں مقرب ہے اور  
 میں اس امر کے لائق نہیں کہ خدا سے کوئی مال کی ذات کو  
 تو یہ صورت جائز ہوگی کیونکہ مال کی دنیا و تربت پر ہوتی  
 ہے اور انسان کو تربت کا پھل ملتا ہے خدا دینے والا ہے  
 اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی حبلیہ تقسیم کرنے والے  
 ہیں اور یہ دستور چلا آیا ہے کہ فقیر اور محتاج تقسیم کرنے والے  
 کے پاس رہتی ضرورت پیش کیا کرتے ہیں اور اصل سنی کی تربت  
 میں پیش نہیں کرتے۔ اسی بحث سے ایک اور مسئلہ بھی حل  
 ہو جاتا ہے کہ غائب کو کچھ مانگنا صحیح ہے یا ناجائز؟ بخلاف  
 کہتے ہیں کہ ناجائز ہے کہ غائب کو کچھ مانگنا اور جو شخص  
 ایسا عقیدہ رکھتا ہے وہ خدا سے شرک کرتا ہے مگر ہم پرچنے  
 ہیں کہ غائب کے نذر سے تہا را کی مطلب ہے یا کیا وہ  
 آدمی جو نذر سے غائب ہو یا ولی سے غائب ہو؟  
 مگر تم نذر سے غائب مراد لیتے ہو تو خدا ہی نذر سے  
 غائب ہے کیونکہ قرآن مجید میں آیا ہے کہ خدا کو نذر  
 اور واثق نہیں کر سکتی اور وہ بندوں کی نذر کو نہ  
 کر لیتا ہے۔ تو کسی مخالف کو کہیں یہ کہنا جائز نہ ہو کہ  
 وہ کہے کہ اللہ اگر مخالفت کی مراد اس نذر سے ہے  
 ہے جو ولی سے پوشیدہ ہو تو خدا تعالیٰ تو ہر ایک کے  
 قلب میں حاضر ہوتا ہے اور کبھی غائب نہیں ہوتا اور  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک میں ہر ایک کے قلب میں

کل مؤمن یہ و لیس بغائب فہو  
 ینادی الی من فی قلبہ و حاضر  
 القلب علی و اسلی من سائر النظر  
 فما بقی للغائب محل یمنعون  
 الشراۃ الیہ و اعا قولہم  
 فاذلک تعالیٰ لیسع والنبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم لا یسمع ففیہ حبث  
 لیس ہذا محل نشرہ و شد  
 سبق فی مسئلۃ سماع الموقف  
 نہما اذہ و لکن سکون النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم لا یسمع  
 فنقول فاذلک تعالیٰ مع قول القائل  
 یا رسول اللہ اغشواہا سمع لا  
 سہل الی الثانی فاذا سمع من عبدہ  
 الغداۃ لخصیب و صفتہ و استغاثہ  
 برسوالہ الذی ہو بالمؤمنین مرفوف  
 رحیم الیس یقتضی کہ من یحتاج مطلقاً  
 فان قلت نعم فهو المطلوب ان قلت  
 لا فعلیات بالبرہان و ایضا فی الترتیب  
 الذی اخرجہ الخادی فی صحیحہ عن ابیہما  
 انہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ان اللہ تعالیٰ قال من عادی فی دینا  
 فخذنا آذنتہ بالحرب و ما  
 تقرب الی عبدنا بشئ

حاضر ہوتے ہیں اور غائب نہیں ہوتے ہیں میں گنا  
 اسی کو پکارتا ہے جو اس کے دل میں حاضر ہوتا ہے اور  
 دل کا حاضر نظر کے حاضر سے بالاتر اور مغرب تر ہوتا ہے  
 تو کوئی ایسا غائب نہ رہے جس کو پکارنا وہ عاجز نہ ہو  
 جس اور خجائین کا یہ کہنا خدا تو سنتا ہے مگر رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کسی کی پکار نہیں سنتے، قابل  
 طور ہے۔ یہ مقام اس پر بحث کرنے کا نہیں، البتہ  
 صانع مطلق اس کی کچھ تفصیل لکھ رہی تھی ہے مگر  
 با فرض تسلیم ہی کیا جاوے کہ حضور علیہ السلام کسی کی  
 پکار نہیں سنتے تو ہم یہ چاہتے ہیں کہ بتا دے کہ رسول اللہ  
 و لیس کا فقرہ خدا سنتا ہے یا نہیں؟ یہ تو ممکن ہے  
 کہ خدا نہ سنتے۔ تو جب وہ سنتا ہے کہ اس کا ایک شہ  
 اس کے حبیب اور برگزیدہ نبی علیہ السلام کو پکارا ہے  
 اور اس کے اس رسول علیہ السلام سے فریاد کرنا  
 ہے جو مؤمنین پر مکمل طور پر حمل ہے تو کیا خدا کا  
 فضل یہ روا نہ رکھینگا کہ اس کی مراد پوری کرے پس  
 اگر تم اسے اتنے ہو تو ہمارا مطلب بھی یہی ہے۔ اگر  
 انکار کرتے ہو تو کوئی صحیح دلیل پیش کرو۔ دیکھو  
 ایک حدیث میں آیا ہے جہاد بخاری کے اپنی کتاب  
 میں درج کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ  
 حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ خدا نے کہا ہے کہ  
 ہر شخص میرے مقرب دوست سے عداوت کرے  
 میں اسے نرا الی کا اعلان کروں گا۔ اور میری آیت  
 میں انسان کے لئے تقرب کا وسیلہ اس سے ہے کہ

احب الی یا افتقر صفة علیه لا یرال  
العید یتقرب الی بالموافق حتی  
احببتہ فاذا احببتہ کنت معہ الذی  
یسبح بہ و یصلی الذی یبصر بہ الخ  
و ای اقرب الیہ لغائی من حبیبہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ثم اذا سمع بجمعہ  
غالی و بصر بجمہ تعالیٰ فکیف  
لا یمسح من یناد یدین قریب او  
بعید فان ذلک المقرب والبعید  
هو باعتبار لا باعتبار صلی اللہ  
علیہ وسلم و ہذا مشاہدہ لکفایت  
عینا بصیرتہ بالنور الالہی انتہی  
و کفایت المسائل مسئلہ تریاق  
قبور الانبیاء و الاولیاء قالوا  
السفر یارۃ القیور و الکان  
قبور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
بدلت و شریک باختلاف قولہم  
و ہذا دہری کیف یجوزون علی شریک  
جمیع الاحتمال لدن فرمہ صلی  
اللہ علیہ وسلم الی ہذا الوقت و  
قد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
لا یجتمع امتی علی الضلالۃ  
و ین اللہ علی الجماعۃ و معلوم ان  
من قال لا ضیاع المؤمن یا کافر

نہیں کہ جو میرے فرائض میں دن کو وہ اوکریے۔  
ای طرح یہ ابتداء و توفیق سے میرا مقرب بنتا چلا تا  
ہے یہاں تک کہ میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں  
تو پھر میں خود اس کی قربت سماعت بن جاتا ہوں تو  
وہ میرے ذریعہ سے مشتاق ہے اسی کی بشارت  
بن جاتا ہوں تو وہ مجھ سے دیکھتے ہے انجنا و خدا  
کا بڑا مقرب اس کے حبیب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم سے بڑھ کر کون ہے تو ثابت بنا کر حضور  
علیہ السلام خدا کی سماعت سے سنتے ہیں اور اسی کی  
بشارت سے دیکھتے ہیں تو چاہے وہ انجنا و قریب  
یا بعید آپ اس کی پکار کیوں دہنیں گے؟ کیا نہ نزدیک  
و بعد کافر قریب سے متعلق ہوتا ہے حضور علیہ السلام  
کے شوق نہیں ہوتا اس کا شاہد وہ شخص کر سکتا  
جس کی دونوں آنکھوں میں نورانی کاشفہ تھا بڑا ہو  
خدا کے فیہ مسائل میں سے ایک مسئلہ قبور انبیاء و اولیاء  
کی زیارت کا بھی ہے۔ مخالفین کہتے ہیں کہ زیارت  
قبور کے لئے سفر کرنا بدعت ہے اگرچہ وہ قبر رسول  
نہ اصل اللہ علیہ وسلم کی ہی ہو بعض کہتے ہیں وہ شرک  
ہے۔ بہر حال ان کا پس میں بڑا اختلاف ہے مجھے معلوم  
نہیں ہوتا کہ وہ کچھ ترمیم ہو کر ہو کر شرک نہ بنے بل  
جرات کر لیتے ہیں جو عہد رسالت سے نیکو یا غیر نیکو  
ہوئی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
امت مگر اسی تہنق نہ ہوگی اور اس جماعت خدا اللہ  
اور یہ معلوم ہے کہ جو شخص کسی مومن کو خدا اللہ سے

فقد جاء بها أحدها قال الله المستك  
فقطح النظم من الاحاديث في باب  
زيارة القبور واقتوال العلماء بقول  
اما قال الله تعالى ولما هم ذنوبوا  
انفسهم بها ذك فاستغفروا الله  
استغفروا لهم المولى لوجده الله  
قربا رجا فعمل تبتد بهما الله تعالى  
بجيتهم في حال العيوق كما اقولها و  
قيل بجيتهم من قريب او بعيد كما قرئ  
بل هي عام الدلالة في حياته وبعثاته  
من قريب او بعيد اجمع الا قد يقال  
او حد يثا بجوار اثر زيارة القبور و  
توقف تر بارق قبور الصليح فف  
زيارة القبور نفع للميت بالمال له  
بالغفرة واهذه قواب القرة لرحم  
ولفم للزائر بالثقة والشهي للموت  
وشفاعة ارح الصدقاء في حق  
زائرهم ولا عبارة بفعل بعض الجمل  
من اليهود والقبور الا ولياء او  
الطوائف بالقبور فان كل صنفها  
حرام واللازم على اهلى  
البصيرة ان يعلموا هم  
اداب الزيارة ولا يمتنعون  
من اصل الزيارة الا ترى

توان دولوں میں سے ایک اور مکلف کو کہہ دے والی اہل  
اس سے قطع نظر کر کے کہ اس بات قبول کے متعلق کسی ایک  
احادیث و ادب میں اور اہل علم کے تحقیق قول بھی صحیح کیا  
ہم کہتے ہیں کہ کیا خدا نے یہاں نہیں کہا کہ میں نے تم کو  
سے اپنی جان پر علم کیا تھا اگر وہ آپ کے پاس آجائے اور  
اُس سے معافی مانگے اور آپ خدا کے رسول بھی ان کے لئے  
مغفرت طلب کرتے تو وہ ضرور خدا کو مہراں اور قبول کرنے  
کرنے والا پائے۔ آپ تم بتاؤ کیا اس آیت میں خدا نے  
رسول کی زندگی کی شرط لگائی ہے؟ جیسا کہ تم اس کی  
تاویل کرتے ہو۔ یا یہ شرط لگائی ہے کہ آئے والا ضرور یا  
نزدیک جیسا کہ تمہارا خیال ہے۔ نہیں نہیں۔ یہ آیت  
عام مضمون رکھتی ہے۔ غواہ زندگی میں کوئی آئے یا آپ کی  
وفات کے بعد چہرہ خواہ قریب ہو یا بعید قدیم اور  
موجودہ ہمت کا اتفاق ہے کہ مذہب قبول جائز ہے اور  
قبول صلحا کی ترمیم دینا بھی جائز ہے۔ کیونکہ وہ اپنے  
قبول میں ترمیم کو بھی جائزہ حاصل ہوتا ہے۔ دیکھو کہ ان  
کے لئے دعائے مغفرت کی جاتی ہے اور قرآن قرآن کا کلام  
دیا جاتا ہے اس کی روح کو اور زائر کو بھی فائدہ پہنچتا  
ہے کہ وہ ہوشیار ہو جاتا ہے اور ت کی تہائی کرتا ہے  
اور خدا کے نیک بندوں کی روحیں ہار گاہ الہی میں اس کی  
شفاعت کرتی ہیں۔ مگر کچھ جاہل و دان جا کر کہتے ہیں  
مثلاً قبر کو سجدہ کرنا یا اس کا طواف کرنا۔ تو وہ بہر حال اگر  
ہو تبہ اور اہل علم کا فرض ہے کہ ان کو کتاب تعلیمات  
کی تعلیم دیں اور اہل زیارت سے حالت ذکر میں کیا



لو ان ضریرا فاذا لم یصل دخل مسجد  
وصلی الی غیر القبلة فاللایزم علی  
اہل البصیرۃ ان یتلمذوا ویقولوا  
وجہہ نحو القبلة او یمنعوا من الصلوۃ  
اصلا واما استدلالہم بحديث لا  
تشد الرجال الا الی ثلاثہ مساجد  
فانہ محضون بالمساجد کما ورد فی  
بعض روایات الحدیث لفظ المسجد  
بقولہ علیہ الصلوۃ والسلام لا  
تشد الرجال الی مسجد الا الی  
ثلاثہ مساجد فان شد الرجال  
الی القبائر والقریات ونحوھا  
صاحوہم الشرع المشریف ولا ینکرہ  
الا بالمجاہد الغیبی قال اللہ تعالیٰ و  
اتخذوا من مقام ابراہیم مصلی و  
مقام ابراہیم من آثار الصالحین  
فاذا کانوا الا ناسرا مومنا بالصلوۃ  
فیہا فانظرت بصر الشیخ الشریف  
اذا المرکن القبور محاذیۃ القبلة  
وتمثلت المسائل مسئلۃ الشفاۃ  
قالوا الشفاۃ غیر محکمۃ فانہا انما تكون  
الا بان یمکن الشفیع وجہہا عند اللہ  
تعالیٰ او یمکن محبوب اللہ تعالیٰ وھذا  
ما لا فی حق اللہ تعالیٰ والتمنا الشفاۃ

تم نہیں دیکھتے کہ جب تالیق مسجد میں اگر تالیق مسجد  
اور قبلہ رخ نہیں ہوتا تو دیکھنے والے کا کیا فرض تھا  
ہے کہ اسے بتائے اور اس کا رخ قبلہ کی طرف کرے  
یا یہ فرض ہوگا کہ وہ اسے نماز سے روک دیں مگر  
ان کی یہ دلیل کہ حدیث میں ہے کہ تین مسجدوں کے بغیر  
کسی اور مقام کی طرف سواری پر سفر نہ کیا جائے تو اس  
کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مساجد سے مخصوص ہے  
جیسا کہ اس حدیث کی بعض روایات میں مسجد کا کثرت  
لفظ موجود ہے چنانچہ آپ نے فرمایا ہے کہ کسی مسجد  
کی طرف شدہ رجال یعنی سفر نہ کیا جائے سوائے تین مساجد  
کے اور تجارت اور جہاد وغیرہ کی طرف سفر کرنا خود شریعت  
شریف میں فرمایا گیا ہے جس کا انکار مذہب و حرم ہو تو قی  
کے سوا کوئی نہیں کر سکتا دیکھو خدا کا حکم ہے کہ تقویٰ  
ابراہیم علیہ السلام کو اپنی نماز کی جگہ بناؤ اور مقام ابراہیم  
صالحین کے آثار میں سے ہے تو جب ایسے آثار میں  
میں نماز ادا کرنے کا حکم ہے تو ان کے مزارات کے شعلات  
تہا رہا نہوت کے لئے کیا خیال ہو سکتا ہے بشرطیکہ  
ان کے مزارات شریف نمازی کے قبلہ کی طرف نہ ہوں  
متنازع فیہ مسائل میں سے ایک مسئلہ شفاۃ کا  
ہی ہے۔ مخالفین کہتے ہیں کہ شفاۃ ناممکن ہے  
کیونکہ شفاۃ اسی صورت میں ہو سکتی کہ شفیع  
ہو یا خدا کا محبوب ہو اور یہ دونوں ارادہ کے پس  
محال ہیں تیسری صورت شفاۃ اللہ کی ہے  
اور یہ کوئی شفاۃ کے برابر نہیں کہ وہ

بِالْاِذْنِ فَهُوَ لَا شَفَاعَةَ لَكُنْ لَا هَلْ  
 الْكِبَارُ وَلَا الْمُصْطَرِّينَ عَلَى الْمَصْعَاتِ  
 وَبَعْضُ الْمَصْعَاتِ اَنْ قَامَ قَدْرُهَا التَّوْبَةُ  
 وَالْقُدَامَةُ فَيَرْجِعُ رُبُّهُ وَلَا يَسْتَصْلِحُ  
 الْعُضْوُ بِلَا سَبَبٍ فَيَاذَنْ لَنْ يَشَاءَ  
 بِشَفَاعَتِهِ وَيَعْفُو رَحْمَةً تَهْتَمُّ بِمُقَدِّمَاتِهَا  
 اَقُولُ اَدَّكَ لَا تَسْلَمُ شَفَاعَةُ الْوَلِيِّ  
 اَوْ الْحَبِيبِ مَحَالٌ اِنْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى الْخُذَةُ  
 مِنْ التَّشْفِيعِ وَالْاَلَمِيَّةِ هُنَّ عَدَمُ رَحْمَةٍ  
 مَحْبُوبَةٍ بَلْ يَجْعَلُ فَتَمْلِكُ وَكَرَمٌ عَلَى  
 رَسُولِهِ تَوَاصِي عِبَادَةٍ وَقَانِيَا  
 ثَبُوتٍ وَجَاهَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ فِي حَضْرَةِ سَرِيهِ الْاَعْلَى وَ  
 عَجَبُهُ لَمْ يَخَالِ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَقِّ  
 سَيِّدِنَا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجِهَمَا  
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُنَّ الْمُقَرَّبِينَ وَقَالَ  
 اللَّهُ تَعَالَى فِي حَقِّ سَيِّدِنَا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 فَبُورَةُ اللَّهِ مَا قَالُوا اَوْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ  
 وَجِيهٌ مَا قَالُوا اَنْ سَيِّدِنَا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَسَيِّدِنَا مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اَوْ جِيهَيْنِ وَ  
 هُنَّ الْمُقَرَّبِينَ فَسَيِّدِنَا رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُولَى دَاحِقٍ  
 بِقَالِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَانَ  
 فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا وَقَالَ تَعَالَى

کہیہ گنہ و کرتے والوں کے لئے ہوئی نہ صغیر گناہ  
 پر اہل رب کیلئے دانوں کے لئے ہوگی اور چند صغیرہ  
 گنہ و دانوں پر خدا خود ہی رحم کر دے گا جبکہ توبہ اور  
 تپاس ان کے ساتھ ہوگی۔ تو خدا بھی کسی سبب کے بغیر  
 ان کو معاف نہیں کرے گا لیکن جسے چاہے معاف کر دے گا  
 اور جسے چاہے گناہ شفاعت کی اجازت دے دے گا ان کا  
 عقیدہ یہاں ختم ہوا مگر جس پہلے قویہ کہتا ہوں کہ  
 اجیر اور محبوب کی شفاعت محال نہیں ہے خدا کے  
 نزدیک بلکہ ضروری ہے جس لئے کہ خدا شفیع ہے  
 ڈرے گا اور نہ اس لئے کہ خدا اپنے محبوب کو نہ راض  
 کرنے سے درود مند ہوگا۔ بلکہ اس لئے کہ وہ اپنے محبوب  
 اور اپنے خاص بندوں پر خاص فضل و کرم کرے گا۔  
 دوم، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وجاہت و رجا  
 الہی میں اللہ کے قرآن ثابت ہے اور ان کی محبوبیت  
 بھی ثابت ہے۔ ارشاد ہے کہ جیسے علیہ السلام دنیا و  
 آخرت میں وجہ ہیں اور مقربین بارگاہ الہی میں  
 ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے  
 کہ جو الزام مخالفین دیتے تھے۔ اس سے خدا نے آپ کو  
 بری کر دیا اور سب خدا کے دربار میں وجہ تھے اور  
 جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 وجہ اور مقرب بارگاہ الہی ٹھہرے تو حضرت محمد  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مرتبہ کے سب سے  
 بڑھ کر مقدار میں گئے۔ کیونکہ ارشاد ہے کہ آپ پر  
 خدا کا فضل بہت بڑا ہے اور یہ بھی ارشاد ہے کہ

قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني  
 يحبكم الله فاذا كان الزايع له  
 محبوبا عند الله تعالى افلا يكون  
 المقيم محبوبا عنده تعالى وقال  
 علي الله تعالى خلد وسلم وانا  
 حبيب الله فاذا ثبتت وجاهته  
 عند الله تعالى له وجهه  
 مولاه له فاني مانع من قبول  
 شفاعته وقال علي الله عليه  
 وسلم اعطيت الشفاعه قال الله  
 تعالى عسى ان يبعثك ربك  
 مقام محمودا واجمع المفسرين  
 بان المراد بالمقام المحمود هو الشفاعه  
 الكبري رجعنا الى القسم الثاني  
 من الشفاعه فنقول اولاً ان الامتناع  
 وطلب المغفرة لا احد هو الشفاعه  
 وقد امر الله تعالى انبياءه  
 عليهم الصلوة والسلام  
 بطلب المغفرة لا مذهب  
 قال مستيدنا ابراهيم عليه  
 نبينا وعليه السلام ربنا  
 اغفر لي ولوالدي و  
 للمؤمنين يوم يقوم  
 الحساب وقال مستيدنا

آپ فرمادیں کہ میں مومنین اگر تم خدا کے محبوب بننا  
 چاہتے ہو تو میری پیروی کرو تم خدا تعالیٰ  
 تم کو بھی اپنا محبوب بنائے گا۔ خیال کرو کہ جب  
 تابع محبوب الہی ہو تو مقبول کیوں محبوب الہی  
 ہوگا۔ حالانکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے کہ میرا خطاب محبوب الہی ہے۔ توجیب کی  
 وجاہت خدا کے دربار میں ثابت ہے اور خدا کی  
 محبت بھی ثابت ہے تو آپ کی شفاعت کے  
 منظور ہونے میں کیا کسر باقی ہے اور آپ نے  
 یہ بھی فرمایا ہے کہ مجھے خاص طور پر شفاعت کرنا  
 کا مرتبہ عطا ہوا ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ نے فرمایا  
 ہے کہ عنقریب خدا آپ کو تمام محمود پر پہنچا دینا  
 اور تمام مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ مقام محمود  
 سے مراد شفاعت کبریٰ اور عام شفاعت کا  
 مرتبہ ہے۔ اب وہی شفاعت کی تیسری قسم تو  
 اس کے متعلق ہم یوں کہتے ہیں کہ شفاعت کا  
 مطلب یہ ہے کہ کسی کے لئے استغفار اور  
 طلب مغفرت کی جائے اور یہ ثابت ہے کہ خدا  
 تعالیٰ نے خود اپنے حبیب علیہم السلام کو حکم دیا  
 ہوا ہے کہ اپنی اپنی امت کے لئے ذات مغفرت  
 طلب کریں۔ چنانچہ حسب حکم خداوندی حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام وصحت بدعا ہو کر فرماتے ہیں کہ  
 اے ہمارے رب مجھے بخش دے۔ اے ہمارے رب  
 اور مومنین کو بخش جس دن کہ ہمارے علقہ قائم ہوگا

موسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ یا اللہ کوئی  
 ولیتہا غافر لنا و امرحمنا  
 وانت خیر العالین  
 وقال سیدنا عیسیٰ علیہ السلام  
 ان تعذبہم فاعذبہم عبادک  
 وان تغفر لہم فانک انت  
 العزیز الحکیم فطلب لہم  
 المغفرة بالطف الا لفظ  
 قد امر اللہ تعالیٰ حبیبہ بقولہ  
 وضلی علیہم ان صلواتک  
 سکن لہم فہذا هو  
 الامر والاذن بالشفاعة  
 وقال تعالیٰ ولوا نہم  
 اذ ظلموا انفسہم جاؤں  
 فاستغفر واذا  
 استغفر لہم الرسول  
 لوجود اللہ توباً  
 رحیمہا۔ فہل  
 لاستغفار المرسل  
 معی الا الشفاعة  
 وقال تعالیٰ  
 واستغفر لذنبک  
 وللمؤمنین والمؤمنات  
 والذین یسلم

جناب موسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ یا اللہ کوئی  
 ہمارا سرپرست ہے ہماری مغفرت کرادے ہمارے گناہوں کو  
 اور تو تار مغفرت کرنے والوں سے بہتر ہے اور  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں۔ یا اللہ اگر  
 میری امت کو تو عذاب کرے تو کوئی چارہ نہیں  
 کیونکہ وہ میرے بندے ہیں اور اگر تو ان کو سزا  
 کر دے تو پتھری شان کے شایان ہے کہ تو کوئی  
 عزت و حکمت کا مالک ہے دیکھو آپ نے کن نرم  
 مخلوق میں مغفرت طلب کی ہے۔ اور خدا تعالیٰ  
 نے اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد  
 کیا ہے کہ اپنی امت پر توبہ خواہ اور دعا کے بغیر  
 کرو کیونکہ آپ کی دعا کے بغیر ان کے لئے باعث  
 تسکین ہے پس یہی حکم مراواؤں بالشفاعة  
 ہے۔ پھر ارشاد ہے کہ جب انہوں نے اپنی جان  
 پر ظلم کیا ہے میں اگر آپ کے پاس آجائے  
 اور خدا سے معافی مانگے اور آپ بھی بحیثیت  
 رسول اللہ ہونے کے ان کے واسطے معافی مانگتے  
 تو وہ ضرور دیکھتے کہ خدا تعالیٰ بڑا رحیم اور  
 توبہ قبول کرنے والا ہے پس انبیاء علیہم السلام  
 کے مستغفار کا یہی مطلب ہے کہ وہ اپنی امت کے  
 لئے شفاعت کریں چنانچہ خدا نے نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو ارشاد کیا ہے کہ اپنی کوتاہیوں کی  
 پردہ پوشی طلب کرو اور رزق و مواصل ایمان  
 کے لئے مغفرت طلب کرو۔ کیونکہ خدا توبہ خواہ ہے



مقلب کو دستور حکم فلیس الا من لا یستغفر  
 لا الاذن بالشفاعة یا ذکذا لوجوب  
 لان الامر وکذا من الاذن بل صرح  
 تعالیٰ عوام المؤمنین بالاستغفار  
 الاخوان من المؤمنین بقوله تعالیٰ  
 الذین جاءوا من بعدکم ۱۱ یعقوبی مرتباً  
 ففعلنا وکذا نحن انما الذین سبقونا  
 بالایمان وقال تعالیٰ ولما یسوف یعطیک  
 ربک فخره وحق و وعد الله حق لا یکن  
 التعلف ولن یخلف الله وعداً من رسله  
 فانما البقی صلی الله علیه وسلم علی  
 وحق رقیه تعالیٰ اعطیت الشفاعة  
 بلفظ المامنی و نقول لهم اما تقولون  
 فی صلاتکم ربنا اغفر لی ولوالدیک  
 المؤمنین یرم یقوم المحاسب من اذن  
 لکم فی دعاء المغفرة فلو الذین و  
 المؤمنین الیس هذا الدعاء شفاعته  
 فان قلت اذن لنا المشارع نقول  
 اذن المشارع بالشفاعة لکذا المؤمنین  
 ولما اذن لجیب و صغیر علی الله  
 علیهم وسلم صا و ابرها نکر  
 ان کنتم صادقیین و اما  
 فلو لهم الشفاعة لا تمکون  
 لاهل الکتاب و لا للمصرین

حرکات و سکونات سے خوب واقف ہے میں امر  
 بالاستغفار ہی اذن بالشفاعة ہے اور اذن ہی سے  
 زور کا ہے کیونکہ مرکز اذن دینے کے زیادہ زور و اہمیت ہے  
 صرف ہی نہیں بلکہ یہی دیکھو کہ خدا نے ان مسلمانوں کی عزت  
 ہی کی ہے کہ اپنے مسلمان بھائیوں کی مغفرت طلب کرتے ہیں  
 چنانچہ ارشاد ہے کہ بل ایمان بعد میں آئے وہ کہتے ہیں کہ  
 یا الله من غفر لی و غفر لی ان بعد ان یقول کوئی بخشش ہو کہ  
 چھنے ایمان لا چکے کچھ ارشاد ہے کہ انہی کو یہ صفت اللہ تعالیٰ  
 خدا کی بخشش دے گی کہ آپ انہی کو چاہیے اور خدا کا وعدہ ہے  
 اس میں خلاف وعدہ کی گنجائش نہیں کیونکہ میں نے خود کہا ہے  
 کہ ارشاد ہے رسولوں سے وعدہ خلافی نہیں کرتا اسی وعدہ  
 پر بھروسہ کرتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بعد فضل حق  
 کے مغفرتوں میں کہ مجھے شفاعت کا عطیہ دیا جا چکا ہے  
 پوچھتے ہیں کہ کسے اہل ایمان کیا تم اپنی نمازیں پورا نہیں کرتے  
 کرتے کیا اللہ مجھے بخش میرے والدین کا بخش اور تمہارے  
 دن مسلمانوں کو بھی بخش اب بتاؤ تم کو دعا کی عزت کیلئے  
 کس اجازت دی ہے کہ تم والدین اور مسلمانوں کی دعا کیے  
 مغفرت کرتے ہو؟ یہ بھی بتاؤ کہ کیا یہی طلب مغفرت شفاعت  
 ہے؟ میں اگر کہوں کہ ہر کلمہ میں اجازت بخشی ہے تو ہم  
 پوچھیں گے کہ یہ ہو سکتا ہے کہ تم کو شفاعت کی اجازت نہ ملے  
 اہل ایمان کے لئے طلب مغفرت کو اور خدا نے اپنے حبیب پر  
 تمہاری شفاعت سے کہہ کر اجازت بخشی؟ اگر تیرے پاس کچھ  
 صداقت ہے تو میں دعویٰ کی کوئی دلیل پیش کرو سب دعا  
 یہ قول کہ اہل کتب نے شفاعت نہ ملے گی اور ان کو

علی الصفا مَرَدَدَ ذَکَ تَحْکَمَ وَهَمَاتَ  
 عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
 إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ  
 لَا يَغْفِرُ مِشْرَکَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونََ  
 ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَالشَّفَاعَةُ عِندَ اللَّهِ  
 أَنْ تَكُونَ بِیَوْمِ الْقِيَامَةِ ذَکَا فَمَا لِحَقِّ  
 الْمَشَارِقِ عَلَیْهَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى عَسَى أَنْ  
 يَؤْتِيَهُمْ سَؤْلُهُمْ مَقَامًا مَحْصُومًا  
 فَخَصَّه بِسَبِّدِ نَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَوْلُهُمْ لَا يَشْفَعُ أَحَدٌ  
 إِلَّا بِإِذْنِهِ مُسْتَدَلِّينَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى  
 مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ  
 صَحِيحٌ لَا شَكَّ فِيهِ وَقَدْ أَذِنَ اللَّهُ  
 تَعَالَى لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 بِإِذْنِهِ بِالْإِشْفَاعَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَ  
 ضَلَّلَ عَلَيْهِمُ أَنْ يَصْلُوهُمُ سَكَنَ لَهُمْ  
 وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَاسْتَغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ  
 وَالْمُؤْمِنَاتِ كَمَا مَرَّفَلَدَ قَالَ  
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَعْطَيْتَ  
 الْمَشْفَاعَةَ وَحَقَّ الْحَدِيثُ أَعْطَيْتَ  
 خَمْسًا لَوْ يَعْطُونَ أَحَدًا قَبْلِي  
 وَفَعَلْتُ بِالرَّعْبِ وَجَعَلْتُ فِي الْأَرْضِ  
 مَسْجِدًا أَوْ طَهُوسًا أَوْ أَحَلَّتْ  
 لِي الْغَنَاءُ وَلَوْ حِجَل

جو گناہ صغیرہ پر مذمت کرتے ہیں یہی ہم کہتے ہیں کہ  
 قول خدا پر ہمتان و در ذریعہ کا حکم ہے۔ کیا خدا نے یوں  
 نہیں کہا کہ بیشک خدا تمام گناہ بخشد دیتا ہے۔ ہاں خدا کا  
 یہ گناہ وہ جس پر بیشک کہ اس کا کسی کو شریک بنایا جائے اور اس  
 کے بغیر جسے چاہے جو گناہ بھی ہوں سب بخشد گناہ اور بیشک  
 گزشتہ قیامت کے دن وہی ہوگی تمام مخلوق کی ہوگی اسی  
 کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے کہ کہ نبی خدا تعالیٰ نے  
 آپ کو تمام مخلوق پر ہر گناہ دیکھا اور یہ شفاعت کہہ کر اسی کی  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی حصص ہے اور آپ کے شخص ہے  
 جس میں انہیں کا یہ کلام کہ انہی کے بغیر کوئی شفاعت نہیں  
 کر سکتا اور انکا اس آیت سے دلیل پڑا کہ کوئی وہ ہے کہ خدا  
 اعانتہ خدا دہی اللہ کے پاس کسی کی شفاعت کرے۔  
 یہ دلوں میں اس میں قرعہ ہو بیشک نہیں گویا  
 رہے کہ ہر سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اذن بشفاعت  
 ہر کچھ ہوتا ہے جس کے سے ہر خدا و ربانہ شفاعت بھی نافذ ہو سکتا  
 چنانچہ ارشاد فرماتا ہے کہ آپ ان کے سے دخل و تصرف کریں  
 کیونکہ آپ کی دعائے خیر ان کے واسطے تسکین ہے چنانچہ پیغمبر  
 گدگد کرتا ہے۔ یہ بھی ارشاد ہے کہ نہ مرد و اہل ایمان کے لئے  
 آپ دعا کی مغفرت کریں۔ اسی وجہ سے آپ نے فرمایا ہے  
 کہ مجھے شفاعت کہہ کر نبی کا عطیہ دینا چاہئے اور اس حدیث  
 کے بانی اجزائیہ میں کہ مجھے پانچ عطا ہوئے ہیں اور مجھ  
 سے پہلے کسی کو نہیں دے چکے تھے۔ اول میرے رب کی پیری  
 اور ان کی پیری ہے۔ دوم یہ کہ تمام مخلوق میں میرے لئے وہ عطا  
 ہوئی جو مقرر کر دی گئی ہے۔ سوم خاص مجھے عطا کیا گیا

لا احد قلی واعطیت الشفاعة  
 وبعثت لدناس عاۃ متفق علیہ  
 واما قولہم لا یتطیع تعالیٰ شفاۃ  
 العفو بلا سبب فنقول اولاً لا ہذا  
 القول اشنع من قول النصاری  
 ہل یتطیع ربک ان یزل علینا  
 ما نزل من السماء لان النصاری  
 ترددوا فی الاستطاعة فخر او البقلۃ  
 ہل وہو کلام یتقنوا فی عدم  
 الاستطاعة فقالوا لا یتطیع العفو  
 بلا سبب وثانیاً ان الجہاد یتطیع  
 العفو بلا سبب بل یجوز الکفر واللہ  
 یبطلہ فہو تعالیٰ لا یتطیع ہو  
 تعالیٰ فقال لیس یرید لا یتسل بما  
 یفعل فہذا نتیجہ توحید ہم ادہم  
 مع ربہم بل نرا عوا فافزع اللہ  
 قلوبہم ربنا لا تفرغ قلوبنا بعد  
 ذہد یتنا انتہی وحق تامل لیس  
 مسئلہ اعراض الشافعی ومولد النبی علی اللہ  
 علی فی الاوقات المعجلۃ قالوا احرام  
 بتعین اللہ قات الموالید علی شبہ  
 فعل انہم ودفقوا ان منعوا نفس  
 یعنی اطاعوا الطغاة لیساکین وروی  
 الحاجۃ بنیۃ ایصال الشواہب

کرو یا گیا ہے ورنہ مجھ سے پہلے کسی نبی کو اسکا استقبال نہ  
 تھا چنانچہ مجھے عام شفاۃ کا حق دیا گیا ہے عجم پر کسی  
 تمام مخلوقات کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں اور حدیث  
 بخاری و مسلم میں ہے: مخالفین کا یہ قول کہ خدا تعالیٰ کو  
 معافی نہیں دے سکتا، بالکل غلط ہے اور ہم کہتے ہیں  
 کہ پہلے تو یہ قول اُن میسائیوں کے کلام ہے جو یہ حکم  
 مسیحیوں کے بتوں کے حضرت مسیح علیہ السلام سے کہ شک کیا  
 تیرا رب آسمان سے ہمارے لئے کھانا اتار سکتا ہے؟  
 کیونکہ میسائیوں نے خدا کی قدرت میں شک کیا تھا۔  
 انہوں نے سوال فرمایا تو کبھی کیا اور ان لوگوں نے جبین  
 کر دیا ہے کہ خدا کو قدرت ہی نہیں کہ اپنا حق چاہی بلا وجہ  
 معاف کر دے۔ دوم یہ کہ برہہ اپنا حق چاہو جتنا کر سکتا  
 ہے بلکہ صرف کرم اور مہربانی سے معاف کر سکتا ہے اور  
 ان کفر و تکبر خدا کو یہ طاقت نہیں۔ حالانکہ وہ جو چاہا  
 کر دے۔ اس سے کوئی چون و چرا نہیں۔ دیکھو یہ اس کی  
 توجہ کا نتیجہ ہے اور اسے سب کی تعظیم کا ثمر ہے نہیں  
 نہیں بلکہ وہ گمراہ ہو گئے۔ یا اللہ تو ہمارے دل کو  
 راہ راست سے نہ پھیر بعد اس کے کہ تو نے مجھ کو سید  
 راہ دکھائی ہے مختلف ذہن اس میں سے سرسبز  
 اور سیلاب نبوی کا مسئلہ ہی ہے جو مقدمہ اوقات میں  
 مناسبت ہاتھ میں مخالفین کہتے ہیں یہ عام میں  
 وقت کے اور بحال سیلاب قبل اچھے سے مشابہ ہیں  
 ہم کہتے ہیں اگر اصل حقیقت عری کو تصور میں  
 مساکین اور جنت میں کوئی نہ تھا۔

فذلک مکابرة وغافلۃ للشرع  
 قال الله تعالى والطعموا المتطعمون  
 المعترف وقال تعالى انفقوا مما رزقناکم  
 من قبل ان یأتی الیم لا یمیع فیہ ولا  
 یخلف ولا یسلف وقال تعالى وما تفسد  
 من نفقة وانذرهم من نذرهم الله  
 یعلمه وقال تعالى واقیموا الصلوة و  
 اتوا الزکوة وادعوا الله قریباً خاشعاً  
 وما تفلحوا الا انفسکم من غیر حق و  
 عند الله هو خیر ادا عظم اجره قال  
 تعالى ویطہون الطعام علی حبة مسکیناً  
 ویبتغوا سیراً وان منعوها المتبین  
 الاوقات فتعین الوقت لا یصرف  
 الامور البیاحة الا ترى ان المتأخر  
 علیہ الصلوة والاسلام امر متبع  
 ویم عاشوراء امر مبعوم مت من شول  
 و امر بالتیمد فی الیل وصلوة الاشراف  
 والنضی فی الاوقات المعینة و امر  
 بالحققة فی الیوم السالیم من ولادة المولد  
 و فیهما فین للامور البیاحة اوقات  
 معینة و المقصود من تعین الایام لای  
 اجتماع الناس من النواهی بلا کلفة  
 لا غیر وان منعوها لعلهم یصل الشواب  
 فذلک باطل عقلاً ونقلً و کیف فی المقصود

جو توبہ کی بخشی ہوگی، پیشین کاغذ فیہ لکھو کہ کب تک نہ خود  
 حکم دیتا ہے کہ سوالی اور غیر سوالی جائز و بدل کھانا کھلاؤ  
 وہی فرما کر جو مال ہم نے لکھ دیا ہے اس سے خرچ کرو اللہ  
 کی راہ میں خرچہ اس کے کہ وہ حق آئے ہیں میں نے خرچہ خود  
 ہوگی نہ دوست نہ کام آئیگی اور تمہارا کسی دوست کی خاطر  
 کام آئے گی۔ وہی فرمایا کہ کچھ تمہاری مال کی مالیت نہیں کہتے  
 ہوں نہ دیتے ہو خدا سے جانتا ہے یہ بھی ارشاد ہے کہ  
 فاذلک انما وکروا وکروا وکروا وکروا وکروا وکروا وکروا وکروا  
 اور خیرات تم اپنے لئے پیشین ہی جوئے تھے خدا کے یہاں  
 بہتر ہوئے اور اسکا ثواب بہت بڑا ہے یہ بھی فرمایا کہ کب تک  
 کھانا کھلاتے ہیں مسکینوں اور یتیموں اور قیدیوں کو اگرچہ  
 ان کو خود اس کھانے کی خواہش ہو اگر نمازیں نہیں دے  
 گی وہ جسے عرس کو حل کہتے ہیں تو غلط ہے کیونکہ تعین  
 وقت امر صراح میں نہیں ہوتا۔ اسے تمہارے نہیں  
 دیکھتے کہ منہ علیہ السلام نے ہم عاشوراء کے روز کا بھی  
 امت کو حکم دیا تھا اور سوال کے چار روزوں کا بھی حکم دیا  
 تھا وکروا وکروا وکروا وکروا وکروا وکروا وکروا وکروا  
 صلاۃ علی کا اور ان کے اوقات میں ہیں اور حکم دیا کہ  
 کے بعد ساتویں دن کے کعبۃ و اجلہ وغیرہ و غیرہ ان  
 سب میں آپ نے وقت مقرر کر دیے ہیں اور میں نے آپ کو  
 میں اصل مقصود یہ ہوتا ہے کہ لوگ بلا کلفة مع ہر حال کب  
 اس کے سوا کوئی اور قصد نہیں ہوتا۔ اگر وہ اسے منع  
 کرتے ہیں کہ شیت کو ثواب نہیں پہنچتا تو یہ بالکل غلط ہے  
 نہ اسے نقل باقی ہے نہ کوئی نص تسلیم کرتی ہے اور ہمارا



حدیث بیہودہ معنی فان اھذا قواب  
العمل للغبیر حیثا وھذا جائز لیل جائز  
بما لا یروی ان الجرح من الغیور عند عدم  
انقد مرقة ورجہ الشرع کما امر الشارح  
علیہ الصلوٰۃ والسلام المرأة المساکمة  
عند انصرافہ من مزج لفتہ عام حجة الوضوء  
واما الوالید ہستہا الکذا یتدہ فانہما  
وان لکن فی من خیر القرون لکنہ  
امر مستحسن معمول کما فی المسلمین  
وغربا الا فی الفرقة الحدیث الغیور لقلنا  
وحارہ المسلمون حسنا فهو عند اللہ من  
ولیس فی قراۃ الموالید الا صلاح الذی  
صلی اللہ علیہ وسلم وانشار الشجر فی ہذا  
صلی اللہ علیہ وسلم وقراۃ قراۃ مدح  
سنتہ الامحباب بل سنتہ النبوی صلی اللہ علیہ  
وسلم لما روى ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کان یسمع الاشعار المدحیۃ من حیثان  
بن ثابت وکعب بن زھیر وسواہ من قارب  
وغیرہم فیقول ان قراۃ المولود  
مفوض او مدام وفعل یشبہ الھنود فهو  
بنفسہ مذہوم ومطرد وما ادعای  
حبیب یمسحون قراۃ المولود ما یمنعون  
الامور المستقرۃ غیر المولود کما فی الیاطات  
تزیین المساجد بالفتوح کما فی المساجد

اس مقصد (اصحاب ثواب) کیسے ہم سنتہ کے کوئی نہیں کی  
حدیث کافی ہے کیونکہ میرے عمل کا ثواب ہو چنانچہ  
حیات و موت دونوں صورتوں میں جائز ہو جائے بلکہ اسکا  
حکم ہو چکا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ سنت نہ ہو تو قرع  
جج کرانے میں شرعی حکم وار ہے چنانچہ حضور علیہ السلام  
مجھ اور اس میں مقام فروغ سے الہیں تشریف فرما ہے  
تو ایک عورت نے یہی سوال کیا تھا اور کمال میلاد  
موجود شکل میں خیر القرون کے وقت موجود تھیں بلکہ  
میں شک نہیں کہ فیصل متحسن ہے اور تمام اہل اسلام کو شرف  
و مغرب میں معمول ہے سوائے فرقہ فخریہ غیر متقلدین کے  
اور یہ اہل ہے کہ جس امر میں کوسلمان متحسن سمجھیں وہ  
خدا کے نہ کیجی متحسن قرار پاتا ہے وہ مجلس میلاد میں بھی  
ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح ذکر کیا جاتی ہے  
یا آپ کی مسما میں شعر پڑھے جاتے ہیں اور ہدیہ اشعار کا  
پڑھنا سنت صحابہ ہے کہ سنت نبویہ ہے کیونکہ روایات  
سے ثابت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بن  
بن ثابت سے اپنے اشعار مدح سننا کہتے تھے اور کعب بن  
زھیر سوا بن قارب وغیرہ سے بھی اپنے اشعار سننے لگتے تھے  
اس لئے جو شخص یہ کہتا ہے کہ ذکر میلاد اور ہدیہ اشعار کا  
منوع یا مذہم ہے اور فعل یہ ہے وہ شخص غلط ہے اور اس کا  
ذائقہ درگاہ نبوی ہے اب مجھے معلوم نہیں سالار کون  
سے ذکر میلاد کو مستحکم کہتے ہیں اور یہاں سے معلوم ہوتا ہے  
تو پیدا ہو کر کیوں سنت نہیں کرتے لہذا سوا جاننا کہ  
یا ساجد سوا بیل گوئے ہے اور ہدیہ اشعار کا

بالذہب تعلیم العلوم العقلیہ و العرفیہ  
 و البرمیۃ لا تصرف و الفیوض الحکمۃ و البرمیۃ  
 و لیس شیء مروجہ الوقت و اکل الاطعمۃ  
 المتعلقۃ فکل ذلک حجاج لا یختر اعز علیہ  
 لکن قرۃ انوار الذی فیہ ذکر و کلامہ الہی  
 علی اللہ علیہ السلام و ذکر جہنم و غیر ذلک  
 عاوانہ عند مولدہ حرام و بدیعہ و لا یطہر  
 طہر مہربان التہنئۃ علی اللہ علیہ السلام  
 و قن ذلک المسائل مسئلۃ تصورات علی  
 اللہ علیہ السلام فی الصلوۃ قال اما ہم  
 تصورات علیہ الصلوۃ و السلام فی الصلوۃ  
 اسو و من تصور بہائم الجمل و تموا  
 اعین الخواص البرہان و اما لا اقدر ذکر  
 ما معوض من البرہان فی عقابۃ اسمہ  
 الشریف تا قبا و ہذا العقیدۃ من الشیخ  
 حقانہم اعاذنا اللہ تعالیٰ عنہا و عند  
 یسودہ بقرۃ العاقل فاذا کان هذا حال  
 غیر العاقل فماذا یکون حال من کان دونہ  
 فی القرب من الانبیاء و المرسلین و کیف  
 یصورون متین نا المرسل علیہ السلام  
 حین یقرؤن قولہ تعالیٰ فی الصلوۃ و اتخذ  
 اللہ ابراہیم خلیلاً و کیف یصورون  
 سیدنا موسیٰ علیہ السلام حین یقرؤن و کلّمہ  
 اللہ و سخی کلّمہ و کیف یصورون سیدنا عیسیٰ

سے کھنا و علوم عقلیہ و عرفیہ و جہنم و دنیا و آخرت و ہر شے  
 مثلاً صرف نحو فلسفہ اریضی و جہنم و دنیا و آخرت کے  
 لباس کا استعمال یا مختلف قسم کے کھانے کا استعمال  
 اصل میں یہ سب مباح ہیں وہ ان پر کوئی امر نہیں کرتے  
 مگر ذکر و تہنئۃ ہی پر مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا ذکر  
 ہوتا ہے و صحرا و غرق عادات برہن ہوتے ہیں جو  
 ان کی ولادت کے وقت رخا ہوتے تھے تو اسے حرام و بدیعہ  
 بنا تھے۔ شائد نالت کی وجہ صرف یہی معلوم ہوگی کہ ہم  
 علیہ السلام سے اظہار محبت کرتے ہیں اور اسے خوب اس  
 مسائل میں سے حضرت علیہ السلام کے تصور کا بھی مسئلہ ہے جو  
 میں بلا اختیار آجاتے۔ بخلاف ان کے امام کا قول ہے کہ  
 میں رسول علیہ السلام کا خیال آجاتا نہ کسی کلمہ یا جملہ کے  
 خیال سے بلکہ ہر جہ و ہر مقام پر اس نے ایک پتھر  
 چارہ ڈال دیا ہے۔ ہر شے جہنم میں رکھ کر اس میں ہے جہنم  
 کا نام ہی اگر مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کے اسم ہا کے مقابلہ پر  
 ادب کا کلمہ نہ رکھتے تو ذکر کروں اور اس کا عقیدہ برہن  
 عقائد میں سے ہے ایسے عقائد سے غذا بھالے عجیب ہے کہ  
 پھر یہ تصور علیہ السلام کو کفر یا کلمہ ہی کہتے ہیں۔ مگر تو سوچو کہ جب  
 قرآن عالم کا انکھڑا کلمہ ہے حال ہے تو دوسرے انبیاء و مرسلین  
 کا کیا حال ہوگا جو آپ سے بالگاہ الہی ہی کم درجہ محبت کیا  
 وہ بتائیں کہ جب وہ تار میں اتارن اللہ ابراہیم علیہ السلام  
 پڑھتے ہیں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تصور کو کیا کہتے ہیں  
 یا جب کلّمہ اللہ موصیٰ تکوین پڑھتے ہیں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام  
 کے تصور کو کس مقام سے کہتے ہیں اور جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام

عليه السلام حين يقرؤن في الصلوة و  
كان وجهها في الدنيا والآخرة ومن  
المقرئين جميع المقرآن مفتح بمكة  
صلوات الله عليه وسلم وقرآن وحيد قال  
الله تعالى طيعوا الله واطيعوا الرسول  
ووقن يطع الرسول فقد اطاع الله و  
قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله  
فاتبعوني وقال تعالى يا ايها النبي  
انما امرنا نالك شاهد او مبشر او  
نذير و داعيا الى الله باخيه ومبشرا  
منيرا وقال تعالى لا تجعلوا عدا  
الرسول بينكم وبين عدا بعضكم بعضا وقال  
تعالى و تعزروه و توقروه وهذا  
توقيره عليه السلام عند الغوم حتى  
جعلوا قصوته من فمهم و من تصور الله ما هم  
و معدنك سمو الفضل اهل الحديث  
فان الله وانا اليه مراجعون  
و كما مات و لده صلى الله  
عليه و سلم قال المشركون  
صاير آبتر فاجاب الله سبحانه  
من حبسب ان شانك هو  
الا بتر و كما قال ابو الهيثم  
لنبي صلى الله عليه وسلم  
بنا لك الهدى دعوتنا

کے متعلق یہ آیت پڑھتے ہیں کہ ان وجہ ہانی الدین و  
الآخرۃ و من المقریین تو آپ کے بعد کو کس قدر قیمت  
میں جانتے ہیں۔ نیز ایک حدیث یہ بھی ہے کہ سائر قرآن  
مفتوح علیہ السلام کی تفسیر سے ہے، اور آپ کی تفسیر بیان  
ہے یا آپ کا تفسیر ہی اور محبت الہی نہایت ہے چنانچہ انشاء  
ہے کہ تم ان کی اطاعت کرو اس کے رسول کی اطاعت  
جو رسول کی اطاعت کرتا ہے وہی خدا کی اطاعت کرتا ہے  
آپ کہیں کہ تم خدا سے محبت کرنا چاہتے ہو تو میری اطاعت  
کرو اور یہ بھی فرمایا کہ عقی بنی اسرائیل کہ ان کی اطاعت  
میں اور تیری نافرمانی ہے اور خدا کی طرف بلائیوں اور دشمنی  
پر راجع بنا کر موحث کیا ہے یہ بھی نوید کہ رسول اللہ اسلام کا  
مکمل و اپنے باپ کی ایک دوسرے کے خلاف کے باشندہ بناؤ۔  
یہ بھی نوید کہ تم رسول کی عزت و توقیر کرو۔ تو اب وہی بچاؤ  
کیا کرے اور کہے اس کے تصور کہ وہ کہتا ہے عزت ہو جس  
کو خدا تو تفسیر کرے اور قوم آپ کی یہ عزت کرتی ہے کہ نہ کہ  
آپ کے تصور کو بھی ممنوع قرار دیتی ہے اور جانوں کے  
تصور سے بھی بدتر جانتی ہے۔ پھر اس قسم نے اپنا نام  
کیا دکھا ہے؟ اہل حدیث ان الله وانا اليه راجعون۔  
جب حضور علیہ السلام کے خلف الرشید حضرت ابراہیم علیہ السلام  
کا وصال ہوا تھا تو مشرک کہتے تھے کہ آپ اتر ہو گئے ہیں  
تو خدا تعالیٰ نے جواب دیا کہ آپ اتر نہیں بلکہ آپ  
دشمن اتریں۔ ایک دفعہ آپ نے کوہ صفا پر  
اسلام کے قریش کو بلا دیا تھا۔ تو ان لوگوں نے خبر  
پہنچا کہ آپ کا یہ کام کہ نے آپ نے میں دعوت



غصب اللہ علیہ واجاب عن جیبہ  
 بقولہ قیت یں ابی لہب و قیت  
 والمرجو من المتصفین تو انہ قول  
 الوہابیتہ ان تصورہ جیسے اللہ علیہ  
 وسلم فی الصلوۃ اسود من تصور  
 البہیمۃ الفلانیۃ بقول ابی لہب  
 تباً لک ویرحمہ اشتعروا فخر جعل  
 ابو لہب جہنمیا بقولہ تباً لک  
 فکیف یکون حال من تعویہ بمثل  
 ما قالوا لکن الوحی قد انقطع فمن  
 الذی یرید علیہ قولہ وقالوا لا یجوز  
 المصلی ان یقول فی تشریہ السلام  
 علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
 بل یقول السلام علی النبی الخ امیاً  
 من لفظ المظاہر المشیر الی حضور  
 مرحوم علیہ الصلوۃ والسلام قلنا و  
 لکن سلمی ذلک فکیف تصورہ عند  
 قرادۃ السلام علی النبی ورحمۃ اللہ  
 وبرکاتہ تصورہ بالتجسید والتوقیر  
 ام بالکھاندۃ والتحقیر عیاذا باللہ  
 ان تصورناہ بالتوقیر بطلت قاعدۃ  
 المقررات فی اول المسئلۃ وان  
 تصورناہ بالتحقیر عیاذا  
 باللہ ہمد ہنا بناء الاسلام

ای تمی خدا کرے تم جلد تیار ہو جاؤ۔ اس پر خدا ناراض  
 ہوا اور پیغمبر کی طرف سے جو دیا کہ ابو لہب کے دونوں  
 تیار ہونگے اور وہ خود بھی تیار ہوگا۔ اب اللہ اس پر  
 جہنم سے بھی اچھے ہے کہ وہ خود قتل دیا یہ اور قتل  
 کا ایسی حوازی کریں گے قتل دیا یہ وہی ہے کہ نماز میں حضور  
 علیہ السلام کا تصور نکالنا بدترین جانور کے تصور سے بھی  
 تیار ہو جاتا ہے اور ابو لہب کا قتل دیا یہ کہ اسے بھی تو تیار ہونا  
 اور تباہی کے کسی کا قتل زیادہ بُرا اور جہنم کا قتل ہے  
 اکس کا نہیں! ابو لہب کو یہ سزا مل چکی کہ تباہی کا کبھی  
 ہو گیا مگر ان لوگوں کا کیا حال ہو گا جنہوں نے اللہ کے  
 لفظ کیے ہیں۔ جسوس وہی بد ہو چکی ہے وہ بھی فیصلہ  
 ہو جاتا ہے۔ اب انکا منہ کون توڑ سکتا ہے جو یہ لوگ یوں بھی کہتے  
 ہیں کہ نمازی کو تشریف میں یوں کہنا جائز نہیں کہ تعظیماً  
 پر سلام ہوا اور آپ پر ضلکی رحمت اور برکت نازل ہو بلکہ  
 غائب ہو کر کہہ کہ ہمارے نبی پر سلام ہو کہ کیا مری اور غائب  
 کے لفظ سے بچ جائے۔ کیا کو اس میں پادشاہ ہے کہ یہی  
 روح برادرک حاضر ہو جاتی ہے ہم کہتے ہیں کہ جب غائب کا  
 لفظ اختیار کر لے سے کہی حاضر ہے ہوگی تو تیار ہو جائیگا  
 اسلام علی النبی کہہ گا اور غائبانہ لفظ سے آپ پر سلام و  
 درود بھیجا تو آپ کا تصور پھر ایسا تعلیم دہی مری  
 معاذ اللہ اذانت وحق کی شکل میں پس گوہ تصور مری مری  
 کے ساتھ ہوگا تو وہ میں کا میں ٹوٹ جائیگا کہ شریعت  
 میں مری کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام کا تصور مذکور ہے اور  
 اور گدے کے تصور سے نماز نہیں ہو سکتی اور اگر خدا اللہ



اگر شد و تا فی اھون البلیاتین۔ بتقی۔  
 ومن تذلک المسائل مستندة لفظ المستند  
 قبل اسم الفاعل علی اللہ علیہ وسلم قالوا  
 هذا بدعتہ وما کان مصطلحاً فی زمن  
 خیر القرون قول الاصطلاحاً متغیر  
 بتغیر الزمان وھل كانت لفظہ لغتاً  
 ویشترکوا وحصرتنا و امثال ذلک مصطلحات  
 فی زمن خیر القرون و فی هذا الزمان  
 يستعمل کل من ادعی العلمون بخاص  
 بجمہر اصہد و بحسبہ ھتک لخرقہ قاضی  
 علی اللہ علیہ وسلم حتی بالمجہود و الاستعظام  
 من سائر الناس اما قال اللہ تعالیٰ فی  
 حق متین ما یحیی علیہ السلام و سیدنا و  
 حوصرا و یتیماس الصالحین و قال  
 البی علی اللہ علیہ وسلم اما سید و لدی  
 امام خلقت اللہ صراف فی المعنی لفظ  
 المولیٰ بل المولیٰ علی منہ لاند  
 یطلق علی اللہ تعالیٰ قال اللہ تعالیٰ  
 ذلک بان اللہ هو فی الذین امنوا  
 و قوله قل لای تعبدوا المولیٰ و تعبدوا  
 النصیر۔ و من تذلک المسائل مسئلة  
 اشتقاق غیر اللہ تعالیٰ مع فی الفعل  
 كما یقال للعلی هذا من فضل اللہ  
 و فضلکوا و اعطانی اللہ و من سولہ

تخیر کے ساتھ اسے تصدیق کریں تو اسلام کی بنیاد کچھ کھار  
 خدا تعالیٰ مناسب کرتی ہیں ہدایت کرے و انھی و اور  
 ان مسائل میں سے مستند ہی ہے کہ اگر نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے نام سے پہلے سیدنا کہ لفظ پرچہ نہ جائز ہے  
 یا نہیں و خاصین کہتے ہیں کہ یہ باوقی بدعت غیر لغویات  
 کے وقت نہ تھی مگر میں کہتا ہوں کہ نہ از تہذیب علی بخاری  
 میں تبدیل ہو جاتے ہیں تم خود بتاؤ کہ یہ مولانا شریف  
 حضرتنا وغیرہ کے لفظ فی القرون میں شامل تھے یا حالاکہ  
 مرحومہ دو وقت میں یہی مذکور صرف تم سے پکارا جائے کہ  
 کوئی تعینی لفظ نہ ہو گیا جائے تو انہما بنا کہ چنانچہ ہیں  
 اسے اپنی جنگ عزت جانتے ہیں ہیں اس سے ثابت ہوگا  
 کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگوار عزت و توقیر کے حصول  
 میں کیا غلط فہمی نے حضرت نبی علیہ السلام کے حق میں نہیں  
 فرمایا کہ آپ سید پاکہ امن تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبی اکرم کا سید ہونا  
 اور سیدنا کہ لفظ کوئی کے معنی میں ہے بلکہ کوئی کہ لفظ سید  
 سے بھی اعلیٰ ہے کیونکہ سیدنا کہ لفظ قدر استعمال نہیں ہوا  
 مگر کہ لفظ خدا پر بھی استعمال ہوا ہے۔ چنانچہ خدا ہے کہ  
 الشھانی ان لوگوں کے مالک و مولیٰ ہیں جو ایمان لائیں  
 اور یہ بھی اشد ہے کہ خدا تعالیٰ بہترین ایک و بہترین  
 ہو گا کہ ان مسائل میں سے مستند ہی ہے کہ لفظ  
 خداوندی میں غیر شکر شریک کرنا جائز ہے یا نہیں اشد  
 کسی واقعہ کو میں کہنا کہ اللہ کی اور تباری ہوا  
 ہے یا میں کہنا کہ یہ چیز مجھے خدا اور خدا کے مالک ہونے

فقیہہ الحقیقۃ والجواز ای اطلاق  
 اللہ حقیقۃ و اعطیتنی ظاہراً  
 و کانت الصحابة رضی اللہ عنہم  
 حین یلقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہم سؤالا یقولون اللہ و رسولہ  
 اعلم فکا فوا یشترکون بالنبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم فی الالہیۃ مع اللہ تعالیٰ  
 ولا ینکرو علیہم احد و قال اللہ تعالیٰ  
 براءۃ من اللہ و رسولہ و قال تعالیٰ  
 فاللہ و رسولہ احق ان یرضوہ من  
 یطع اللہ و رسولہ و قال تعالیٰ و ما  
 نقول عنہم الا ان اختلف اللہ و رسولہ  
 من فضلہ الی غیر ذلک من الآیات  
 لکن الاحتراس عن احوال  
 ہذا انکلمات احسن لعدم  
 تمییز العوام بین الحقیقہ و  
 الجواز و من تلک المسائل مشئلہ  
 امکان الکذب علی اللہ تعالیٰ  
 قالوا اختلف الوعیل جاز و مہر  
 امکان الکذب قطعاً لا یجوز  
 نسبتہ الیکذب الی اللہ  
 تعالیٰ و اختلف الوعیل مکرمہ  
 ولا یسہی کذب بالان الکذب  
 و ناء قیضہ یستکلف منہا

تو جواب ہوں ہے کہ لفظ محاورہ میں مجازی طریق استعمال  
 ہوتا ہے اور حقیقی بھی تو فقرہ مذکور کا یہ معنی ہوا کہ اطلاق  
 طریقہ قولہ نے وہاں ہے مگر خطا ہرثم نے وہاں ہے اور صحابہ  
 رضی اللہ عنہم سے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کوئی کلمہ  
 یا جملہ کہتے تھے اور صحابی جو اپنے پاس نہ تھا کہہ دیتے تھے تو  
 یوں کہتے تھے کہ اس کو جواب خدا اور خدا کا رسول ہرثم  
 ہوتا ہے اور اپنے اس کو جواب میں رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ کا کلمہ میں شریک کر دیتے تھے اور  
 اس کو اپنی فکر کو کسی حق یا نہیں مٹایا دیکھتے اور شاہد  
 ہے کہ اللہ و اللہ کے رسول کی مشرکین سے بڑا ہی ہے  
 یہی فرمایا کہ انکو یہ مناسب متا کر خدا و خدا کے رسول کو  
 راجع کرتے اور یہ بھی فرمایا کہ اللہ و اللہ کے رسول  
 کی اطاعت کرنا ہے۔ وہ بڑی کامیابی پائی گئی ہے  
 ہے کہ مخالفین کی یہی بڑا عسائے ہیں کہ اللہ و اللہ کے  
 رسول نے اپنی عینہ اور مجاہدین کو مٹنی کر دیا ہے جس سے  
 آیات اور بھی بہت ہیں مگر خلاصہ جواب یہ ہے کہ  
 ایسے بشر کی عقل سے عوام کو بچنا چاہیے کیونکہ  
 وہ حقیقت و مجاہدیں امتیاز نہیں کرتے اور ان  
 مسائل میں ایسے شکل یہ بھی ہے کہ خدا اللہ کیا خدا  
 بول سکتا ہے یا نہیں؟ مخالف کہتے ہیں کہ مذہبی و  
 میں جھوٹ بول سکتا ہے اور اس مسئلہ کا نام کہتے ہیں  
 امکان کذب کما ہوا ہے ہم جواب دیتے ہیں کہ ذات  
 خدا تعالیٰ کی طرف جھوٹ کو منسوب کرنا ہی ناہان ہے  
 اور وعدہ کو کہ مٹانا دینا اسے اور خلاف نہیں کہتے

العباد فكيف جوب البعاد  
و مغفرة المعاصي يوم  
القيامة عفو و مكرمة لا  
يستحق كذب قال الله تعالى  
بل كذبوا بما لم يحيطوا  
بعلمه وقال تعالى و يقولون  
على الله الكذب و هم  
يعلمون فالخصلة السردية  
التي ذكرها الله تعالى من  
عادات الكفار كيف يجوز  
لمسلمان ينسبها الى الله تعالى  
فالخالفان او على الجرائم  
بالحبس و المقتل مثلا فظفر  
عليهم ثم عني عنهم بشفاعته  
احد من خواصه او بلفظ  
منه و اطلقهم هل يستحق  
ذات الحاكم كاذبا كلا بل  
عفو و لهوا احسان و مكرمة  
فمن سئ فضل الله تعالى  
و رحمة على عباد و المحرمين  
كذب بافتد كذب على  
الله تعالى و من اظلم  
ممن كذب على الله او  
كذب باياد الله لا يظلم المحرمون

بلکہ وہ اصول احتیاری کی تبدیل ہے اور اس احتیاری  
تبدیلی کو کوئی جھوٹ نہیں کہتا کیونکہ جھوٹ ایک عینت ہے  
جس سے انسان بھی نفرت کرتے ہیں تو جھوٹ خدا تعالیٰ کے  
سے نفرت کیوں کر چکے؟ پس قیامت کے دن کذاب  
کی جو کئے مغفرت کا، مستحق کو خدا کا رحم اور مہربانی  
ہوگی۔ اسے کذب نہیں کہا جائے گا۔ ارشاد ہے کہ اگر کذاب  
قرآن کی تکذیب کرتے ہیں جیسے وہ خود پورے طور پر  
نہیں سمجھ سکتے۔ پھر ارشاد ہے کہ وہ جہنم میں رہ جائیں  
تو جھوٹ پر اقرار کرتے ہیں۔ ان آیات میں جھوٹ کی عینت  
کو خدا تعالیٰ نے کفار کے حق میں ذکر فرمایا ہے کہ یہ انکی  
عادت ہے ہیں مسلمان کہتے گوارا کر سکتے ہیں کہ اس عینت  
کو اپنے خطا سے نسبت میں تجزیہ شاذ ہے کہ جہنم پیش  
گر قیادت کو حاکم جس نام و نقل کی مندرجات میں  
مگر کسی خاص بقرب کی سفارش سے یا اپنی خاص مناسبت  
سے یا رحم کی درخواست سے انکو معافی میں دے دیتے ہیں۔  
اور ہا کر قیامت میں تو کیا اس صورت میں ان حکام کو وہ  
ظلم و جبر دیکھا جاسکتا ہے؟ ہرگز نہیں بلکہ اس کی  
نام ذاتی اختیار کا استعمال ہے اور احسان و مکرمل  
مہربانی ہے جس میں عامل یہ ہے کہ جو شخص اس عبادت کو  
خداوندی کو وہ اپنے جرم بندگی میں مبتلا ہو گیا  
کذا تھا کا عنوان دیتا ہے۔ وہ خود خطیہ جھوٹ دیتا  
ہے۔ تم خود ہی بتاؤ کہ اس شخص سے تم خدا کو کہہ  
ظالم ہو سکتا ہے جو جھوٹ جھوٹ بانے، انکی آواز کی  
تکذیب کرے۔ بل آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان کو وہ



قالوا اليس الله على كل شيء قدير  
 قلنا بلى ولكن قد رآه الله تعالى لا  
 يتوجه الى المحالات كمشرية الباطن  
 وغيره من المحالات فكيف المسمان  
 امثال هذه الكلمات واجبة العباد  
 ومن تلك المسائل مسألة الاستعداد  
 من ارجح الصلح او قالوا لا يجوز  
 الاستعداد الا من الله تعالى ومن  
 استعداد من غير الله تعالى فقد اشرك  
 بالله تعالى قلت الكلام في هذه المسئلة  
 من وجهين جواز نفس الاستعداد و  
 عدمه والنتفع من الاستعداد وعدمه  
 فنفس الاستعداد يعنى طلب المعونة  
 شائع ذائع عند جميع الاحياء في  
 مقام حصوله الدنيوية من تعبير المدرس  
 وتبليغ المذاهب واجراء الجرائد فان  
 كان نفس الاستعداد شرعا فقد اشرك  
 بالله تعالى فلا فرق بيننا وبينهم  
 في نفس الاستعداد غير انهم  
 يستعدون من الاشباح الغائبة و  
 نحن نستعد من الارواح الطيبة الباطنية  
 واما المنفع من الاستعداد فبارادة  
 الله تعالى ان اراد نفع الارواح<sup>الطيبة</sup>  
 ونفعهم<sup>نفسا</sup> الاشباح الغائبة فان لم يرده ما

مخالف من من كيا كتم كيا كذا هر شه برقا انيس نو  
 جبهه پر كيون قادر ہوگا (جواب) بیشک صحیح نہ  
 لیکن قدرت الہیہا ممکن اور نامتناہی نہ کہ غیر متوجہ  
 نہیں ہوا کرتی۔ چنانچہ خدا ہر شے پر پیدا نہیں کرتا۔  
 اور اسی طرح کے اور عبادہ کلام نہیں کرتا۔ بلکہ  
 ہوا ہوتا ہے انسان کا فرض ہے کہ اپنی زبان کو روک  
 رکھے۔ ان مسائل میں سے استعداد کا مسئلہ بھی ہے۔  
 معلوم کی رو سے لگائی جاتی ہے۔ مخالف کہتے ہیں کہ  
 ناموجود ہے، اللہ کے سوا اور اللہ کے سوا کسی اور  
 استعداد کرتا ہے وہ خدا سے شرک کرتا ہے۔ میں کہتا ہوں  
 کہ یہ دو طرف سے بحث ہے۔ اول صرف استعداد اور  
 عدم استعداد پر عدم استعداد سے نفع یا عدم نفع پر پس  
 نفس استعداد یعنی کسی سے امداد طلب کرتا ہو گا نہ  
 سے عام طور پر حاصل کی جاتی ہے اور کثیر الاستعداد  
 مشہور ہے چنانچہ مخالف بھی دنیاوی اور دینی مشاغل  
 تعمیر اور تبلیغ کے لیے یہ اور اجرائے اجداد سے  
 میں انکے پاس بھی پائی جاتی ہے تو اگر صرف استعداد  
 پر طرح سے شرک ہے تو مخالف خود شرک کرے گا۔  
 نفس استعداد میں ہمارے اور انکے درمیان کوئی فرق  
 نہیں مگر یہ فرق ضرور ہے کہ وہ غائی جسوس استعداد  
 کرتے ہیں اور ہم پاک اور غیر فانی اولیٰ سے استعداد  
 کرتے ہیں۔ مہد با استعداد سے نفع تو اللہ تعالیٰ کا  
 ارادہ اگر چاہے تو ہم کو اراخ طیب نفع دے دے۔  
 ان کو غائی مہم نفع دے دے۔ یہی ارادہ چاہے



وما نفعهم وان قالوا نحن نستحق  
من ابدان الالهواء وانتم تستحقون  
من ارواح الالهواء نقول انتم  
كذلك تستحقون من الارواح  
لان المعطى المانع هو الروح في  
جسد كان او خارجا عن الجسد  
انتمى۔ ومن تلك المسائل مشہد  
تسمیة بعض الناس اولادهم  
مستویین الى الانبياء والعلماء  
فقد يحكون بالشرك على من سقى ولدا  
بنی بنش اور رسول بنش اور غلام بنش  
اور غلام الصديق واشباه ذلك  
قالوا معطى الاولاد هو الله تعالى  
لا يجوز لاجداد ان يعطوا اولاد  
الى غيره تعالى والغلام معطى العبد  
وكلنا عباد الله لا يجوز اضافة العرش  
الى غيره تعالى قلنا سلنا ان المعطى  
والمانع هو الله تعالى حقيقة لكن  
اضافة المعطى الى غيره تعالى  
جائز مجازا كما قال جبریل علیه السلام  
لربهم العذراء لاهب لك غلاما وکیا  
وما قال یہی اللہ تعالیٰ لك غلاما وکیا  
سجاذ ان محب جبریل علیہ السلام غلاما  
لا يجوز ان یسبوا لایسبوا لایسبوا لایسبوا

تو ہم کان سے نفع ہوتا ہے نہ انکو۔ اب اگر وہ لو  
کہیں کہ ہم تو زندوں کے بدن استدار کرتے ہیں اور  
مردوں کی روحوں استدار کرتے ہو تو ہم کہتے ہیں کہ  
در اصل تم ہی ارواح سے ہی استدار کرتے ہو۔ کیونکہ وہ  
حقیقت دینے والا پارہ کنے والا روح ہی ہے خواہ  
وہ جسم سے خارج ہو یا میں داخل ہو۔ اتنی آں  
سائل ہیں یہ مسئلہ بھی ہے کہ کچھ لوگ اپنے بچوں کے  
نام انبیاء علیہم السلام یا صلواتے امت کی طرف  
مستحب کر دیتے ہیں مگر مخالف اس شخص پر شرک کا  
فتوٰہ لگا دیتے ہیں جو اپنے بچوں کا نام بنی بنش  
رسول بنش یا غلام محمد یا غلام صلیبی یا ہی قسم کا  
اور نام رکھے کیونکہ اولاد دینے والا خدا ہی ہے  
اور یہ جائز ہو گا کہ اپنے بچے کا نام غیر اللہ تعالیٰ  
ہو اور غلام عید کے معنی میں ہے اور ہم سب عباد  
اللہ ہیں اور عیدیت کی نسبت غیر اللہ کی طرف جائز  
نہیں ہم کہتے ہیں کہ مان لیا کہ معطی اور مانع در حقیقت  
خدا ہی ہے مگر تا ہم علیہ کو غیر اللہ کی طرف مستحب کرنا  
مجازی طور پر جائز ہوتا ہے کیونکہ حضرت جبریل علیہ  
حضرت مریم علیہا السلام کے پاس آ کر یوں کہا تھا  
کہ میں تمکو پارسا رکھا کرتا تھا کیا ہوں اور یوں  
کہا تھا کہ اسلئے آیا ہوں کہ خدا تمکو رکھا کرتا تھا  
پارسا ہو گا۔ تو جب جبریل علیہ السلام رکھا کرتا تھا  
ہیں تو کیوں حضور علیہ السلام کی طرف مستحب  
کرنا مجازی طور پر جائز نہ ہو گا۔ اگر یہ فرض میں کیا

ہجاز فان قبل ذلک کان بامر اللہ  
 تعالیٰ قلنا سلما اندکان بامر اللہ  
 تعالیٰ نکذ فخرج لنا باب الجوارح  
 واما الغلام فان کان بمعنی  
 العبد فی اصطلاح الفرس  
 فای قباحہ فی تشبیہ الاولاد  
 بعبد الصلحاء عن الانبیاء  
 والصلوٰۃ والصلحاء اما کان  
 لہم عبد اما کانوا ینسبون  
 عبید ہولاء ففسہم بقولہم  
 عبدی و امتی اما قال اللہ تعالیٰ  
 من عباد کسر و اما نکو فالعبد  
 والناس جمیعاً عباد اللہ حقیقۃ  
 والعبد عبید لما لکیہم  
 ہجازاً کما بینا کثرة استعمال  
 الجہاز فی العنوان فی اول الکتاب  
 کن لک اولاد الناس عبید اللہ  
 حقیقۃ و عبید للصلحاء ہجازاً  
 النقی۔ ولیکن ہذا اخر ما  
 اسرنا شعر مرکہ فی ہذا المقام  
 للہو انک تعلم ارق ما  
 اردت بهذا الشعر بالامینۃ  
 عقائد المسلمین عن الشریعۃ العظمیٰ  
 فان کان صواباً فثبت ولک المقتد  
 ۱۴ محرم الحرام ۱۳۴۶

کہ قول جبرئیل تو امر الہی تھا اور لو کہ اس نے حکم دیا  
 ہے تو جبرئیل ہی ہم کہتے ہیں کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ شک  
 قول جبرئیل امر الہی تھا۔ مگر اس نے ہمارے واسطے  
 کا دروازہ کھول دیا ہے۔ اب رہ نفاذ حکم تو اگرچہ  
 وہ قدری کلمہ دلائل عہد کے منہ میں ہے۔ تاہم اپنے  
 پہل کو صلحاء کے غلاموں کے ساتھ تشبیہ لینے میں  
 کیا قباحہ ہوگی اور صلحاء سے مراد بھی ہیں اور صلحاء  
 اور امت محمدیہ کے نیک بندے۔ کیا انکے پاس خود  
 اپنے نفاذ نہ ہوتے تھے یا انکو اپنی ذات سے منسوب  
 کرتے تھے؟ اور یوں نہ کہتے تھے کہ اب میرے بندے  
 اور اے میری لڑکی کیا خدا نے انکو بیگناہ خوب  
 نہیں کیا کہ تم اپنے بندوں اور اپنی بندوں کے کلمے  
 کراد کر دو پس حقیقت میں تمام غلام اور تمام آزادوں  
 خدا کے بندے ہیں اور غلام اپنے آقاؤں کے مجازاً  
 طور پر بندے ہیں۔ چنانچہ ہم نے اس کتاب کے آغاز میں  
 قرآن مجید میں کثرت کیساتھ حقیقت و مجاز کا بیان  
 کر کر دیا ہوا ہے۔ علیٰ ذلک القیاس لوگوں کو سمجھتے  
 حقیقت میں اللہ کے بندے ہیں اور صلحاء امت  
 کے مجازی طور پر بندے ہیں۔ ہفتی۔ یہ ہماری تحریر  
 کا آخری مقام ہے جس کا ہم نے ارادہ کیا تھا۔ یا اللہ  
 میں نے اس تحریر سے اور کوئی ارادہ نہیں کیا تھا  
 اس کے کہ مسلمانوں کے مفاد کی برتری اور دیگر بھی  
 درست ہوں پس اگر یہ تحریر میری طرف سے ہو تو یہ  
 تیرا احسان و فضل بنانا ہوگی۔ تو اس سے اپنے

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسألة :

من كرامفوز من فاحية نارتته إركات .

ما يقول علماء الشريعة المتبينة في أن أحدا من مقلدى الإمام الأعظم أبى حنيفة رحمه الله تعالى يعمل بالحديث الصحيح الغير المنسوخ ولا المتروك وذلك الحديث معمول لأحد من الأئمة الأربعة كحديث التأمين جهراً ورفع اليدين قبل الركوع وبعد الركوع وصلوة الوتر ثلث ركعات بقعدة واحدة وتسليم وأحد فهل يخرج هذا العامل من المذهب الحنفى أم يبقى حنفياً ، فإن قلتم يخرج فكيف نقل عن الإمام ابن الشحنة في " رد المختار " وهو كتاب له إعتبار عند الأحناف .

إذا صح الحديث وكان على خلاف المذهب عمل بالحديث ويكون ذلك مذهب ولا يخرج مقلده عن كونه حنفياً بالعمل به فقد صح عنه أنه قال إذا صح الحديث فهو مذهبي وحكى ذلك ابن عبد البر عن أبى حنيفة وغيره من الأئمة .

وفي المکتوب السادس عشر من کتاب " مقامات مطهرى " للسيد مطهر جان جانا الحنفى إن عمل بالحديث الثابت لم يخرج من

مذهب الإمام "إذا صبح الحديث فهو مذهبي" نص في هذا الباب وإن لم يعمل بالحديث الثابت بعد عثوره عليه يخالف قول الإمام "أتركوا قولي بخبر الرسول ﷺ".

وفي نفس المكتوب "من يدعى إن العمل بالحديث يخرج من مذهب الإمام فليقدم برهانا إن كان في وسعه ، وقال الشاه ولي الله محدث الدهلوي الحنفى في كتابه "عقد الجيد" لاسبب لخالفته حديث النبي ﷺ إلا اتفاق حتى أو حق جلى .

فما جواب هذه الأقوال هؤلاء الكبار وإن قلتم إنه لا يخرج من مذهب الإمام فالتشجيع والطمع عليه اعتداء أم لا ؟ بينوا فوجروا .

المستفتى : كاك محمد عمر ، ١٣ رجب ١٣١٣ هـ . (١)



(١) الشيخ احمد رضا خان رحمه الله : الفضيل الموهبي . طبع مركزى مجلس رضا لاهور وقد عرب هذه الرسالة أختونا الفاضل الأستاذ المختار احمد القادري ، الأستاذ في الأدب العربى بالجامعة الأشرفية بمبار كפור أعظم كره ، يو - فى الهند ، ونشكر الأستاذ على خدمته السنية وبارك الله فيها ونقمه بها في الدارين ، ونقلنا هذه السطور من ترجمته الشريفة . مصنف :



## الجواب

الحمد لله الذي أنزل الفرقان فيه تبيان لكل شيء تمهيزا للطيب من الخبيث وأمر نبيه أن يبينه للناس بما أراه الله فقرن القرآن ببيان الحديث والصلاة والسلام على من بين القرآن وأقام المظان وأذن للمجتهدين بإعمال الأذهان فاستخرجوا الأحكام بالطلب الخبيث فلو لا الأئمة لم يفهم الكتاب ولو لا الكتاب لم يعلم الخطاب فيها من سلسلة تهدي وتغيث وعلى آله وصحبه ومجتهدي مائه ومائته إلى يوم التورث .

أقول وبالله التوفيق ، ههنا أمران ، الأول صحة الحديث على مصطلح الأثر والثاني صحة الحديث لعمل المجتهد وبينها عموم وخصوص مطلقا بل من وجه وقد يكون الحديث ضعيفا في الاستناد واثمة الأمة وأمناء الأمة يعملون به نظرا إلى أن لذلك الحديث قرائن خارجة تعضده أو لأنه يطابق القواعد الشرعية فعملهم هذا يوجب صحة الحديث وتقويته .

فهنا قد تفرعت الصحة على العمل لا العمل على الصحة وقد قال الإمام الترمذي بعد أن روى الحديث من جمع بين الصلاتين من غير عذر فقد أتى بابا من أبواب الكبائر "

حنث هذا هو أبو علي الرضي وهو حنث بن قيس وهو ضعيف عند أهل الحديث ضعفه أحمد وغيره والعمل على هذا عند أهل العلم .

وقد حرر الإمام جلال الدين السيوطي في كتابه " التمهيدات على الموضوعات " أشار الإمام الترمذي بذلك إلى أن الحديث اعتمد بقول أهل العلم وقد صرح غير واحد بأن من دليل صحة الحديث قول أهل العلم به وإن لم يكن له إسناده يعتمد على مثله .

وقد نقل الإمام شمس الدين السخاوي في " فتح المغني " عن الشيخ أبي الحسن القطان " هذا القسم لا يحتج به كله بل يعمل به في فضائل الأعمال ويتوقف عن العمل به في الأحكام إلا إذا كثرت ظروقه أو عضده إنصاف عمل أو موافقة شاهد صحيح أو ظاهر القرآن وقد قال الإمام الحقوقي على الإطلاق في " فتح القدير " في باب صفة الصلوة ليس معنى الضعيف الباطل في نفس الأمر بل ما لم يثبت بالشروط المعتبرة عند أهل الحديث مع تجويز كونه صحيحاً في نفس الأمر فيجوز أن تقرن طريقة تحقق ذلك وإن الراوي الضعيف أجاد في هذا المتن المعين فيحكم به .

وربما يكون الحديث صحيحاً ولا يعمل به الإمام المجتهد :

- ١ : إما لأن عنده هذا الحديث غير متواتر فيجب نسخ الكتاب .
- ٢ : أو حديث الآحاد يوجب الزيادة على الكتاب .
- ٣ : أو الحديث روى عن الآحاد في موضع تكرار الوقوع وعموم البلوى أو في كثرة المشاهدين وتوفر دواعي الرواية .

- ٤ : أو يلزم تكرار النسخ في العمل به .
- ٥ : أو يكون الحديث الصحيح الآخر معارضاً له ويترجح عليه بوجه من وجوه الترجيح الكثيرة .
- ٦ : أو ذلك الحديث مؤول أو معدول عن الظاهر لحكم الجمع والتوفيق والتطابق بين الأدلة .
- ٧ : أو الحديثان متساويان ولا يمكن الجمع المقبول بينهما ولا يعلم تاريخهما ليتبين التأخر من المنسوخ فيبعد أن تساقطت الأدلة المتعارضة وجب الرجوع إلى موافقة الأصل .
- ٨ : أو مضى عمل العلماء على خلافه .
- ٩ : أو تعامل الأمة قد سوغ له مخالفة الحديث كمثل حديث الخبابة .
- ١٠ : أو خالف الراوى الصحابي الحديث المفسر .
- ١١ : أو انتفت حلة الحكم الآن كما في سهم المؤلفه قلوبهم .
- ١٢ : أو كمثل حديث لا تمنعوا إماء الله مساجد الله ، وكان معنى الحكم جال العصر أو عرف البلد فاتفق الآن وانقطع .
- ١٣ : أو العمل به داع إلى الضيق الشديد والخرج في الدين كما في حديث الشبهات .
- ١٤ : أو لفسادنا شيء هذا ألا وإن كما في حديث التزييب امام .

١٥ : أو مثل حديث ضجعة القجر وجلسة الاستراحة منشأه أمر معتاد أو موت أو حاجة خاصة لا التشريع الدائم مثل الجهر بأية في الظاهر أحياناً أو جهر الفاروق بدعاء القنوت أو مثل الحديث عليك السلام تحية المرق إنما المقصود به الإخبار لا الحكم الشرعي إلى غير ذلك من الوجوه التي يعرفها النبي ولا يبلغ حقيقة كنهها إلا المجتهد الفقيه فمجرد كون الحديث صحيحاً على مصطلح الأثر لن يكفي صحة العمل للمجتهد، ولم يظهر مجتهد من السادة الصحابة الكرام إلى الأئمة المجتهدين المتأخرين رضي الله عنهم لم يجعل بعض الأحاديث الصحيحة مؤولاً أو مرجوحاً أو متروك العمل بوجه ما .

لم يعمل أمير المؤمنين عمر الفاروق الأعظم بحديث عمار رضي الله عنه في التيمم للجنب وقال إلتق الله يا عمار كما في صحيح مسلم وكذلك لم يعمل بحديث فاطمة بنت قيس في عدم النفقة والسكنى للبتونة وقال لا تترك كتاب ربنا ولا سنة نبيها بقول امرأة لا تدري حفظت أم نسيت رواه مسلم أيضاً .

كذلك لم يعمل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بحديث التيمم السالف ذكره وقال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه أو لم تر عمر لم يقنع بقول عمار كما في الصحيحين وكذلك لم تعمل أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها بحديث فاطمة المذكور وقالت ما لفاطمة لا تتق الله رواه البخاري .

وكذلك لم يعمل عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بحديث أبي هريرة رضي الله عنه "الوضوء شامست النار" وقال انتوضأ من الدهن



انتروضا من الحميم رواه الترمذى .

وكذلك لم يعمل الأمير معاوية رضي الله عنه بحديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه عليه السلام لم يستلم هذين الركنين وقال ليس شيء من البيت مهجورا كما في البخارى من رواية الحموى والمستعلى .

وكذلك لم يعمل الجماهير من الأئمة الصحابة والتابعين من بعدهم بحديث الوضوء من غيوم الإبل وهو صحيح معروف من حديث البراء وجابر بن سمرة وغيرهما رضي الله عنهم .

وكان إمام دار الهجرة عالم المدينة سيدنا مالك بن أنس رضي الله عنه يقول " العمل أثبت من الأحاديث " وقال أتباعه " إنه لضعيف أن يقال في مثل ذلك حدثني فلان عن فلان " .

وكانت طائفة من الأئمة التابعين إذا بلغهم الأحاديث من غيرهم على خلافهم قالوا ما تجهل هذا ولكن مضى العمل على غيره .

ويقول للإمام محمد بن أبي بكر بن جرير أخوه مرارا ما ما حكمت بحديث كذا فيقول " لم أجد الناس عليه " . وكان أئمة الأستاذ البخارى ومسلم لإمام الحديثين عبد الرحمن بن مهدي يقول " السنة المتقدمة من سنة أهل المدينة خير من الحديث " . قال هذه الأقوال الخمسة الإمام أبو عبد الله محمد بن الحاج العبدري رحمته الله في " منخله " في فصل في النعوت المحدثات وفي فصل في الصلاة على الميت في المسجد ما ورد من أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل

على سهيل بن بهضاء في المسجد فلم يصحبه العمل والعمل عند مالك  
أقوى إلخ .

ونذير حسين الدهاوي نفسه يكتب في كتابه " معيار الحق " أن ترك بعض الأئمة بعض الأحاديث فرع بحثهم لأنهم لم يعتبروا تلك الأحاديث أحاديث يعمل بها بدوى النسخ أو بدوى الضعف وأمثال ذلك .

لقد كشفت إضافة " أمثال ذلك " عن أن الأئمة أحيانا لا يعتبرون بعض الأحاديث أحاديث يعمل بها بغير دوى النسخ والضعف ولا شك أن الأمر كذلك ، وفي نفس الكتاب جعل المؤلف الحديث الجليل لصحيح البخارى " حتى ساوى الظل التأويل " متروك العمل تقليدا محضاً لبعض الشافعية المقلدين بحيلة التأويلات الباردة الكاسدة الساقطة الفاسدة وقال محتجراً من الإثم إن هذه التأويلات الحققة إقترفتها جماعين الأدلة .

وسوى ذلك قد جعل كثيرا من الأحاديث الصحاح وأهيات مردودة بالدعوى الباطلة الذاهلة الزائلة بلاحق ولا خطر نصوباً للمذهب وقد ذكرت تفصيل ذلك في رسالتى " حجاز البحرين الواقع عن جمع الصلاطين " وهى الرسالة فى مسئلة واحدة فقط وهناك ما أوضحت زلات نذير حسين الدهاوي التى تتعلق بها وهكذا فى سائر المسائل .

وبالجملية لا ينكر عاقل موافقا كان أو مخالفا أن مجرد صحة الأمر لا يستلزم صحة العمل بل يستحيل استلزامها والا يلزم القول بالمتنافيين حين صحة المتعارضين وذلك محال عقلا فلا جرم أن يكون المراد بصحة الحديث في الأقوال المذكورة بالسؤال وأمثال ذلك صحة العمل وبالنسبة هو التحجير الواجب العمل عند المجتهد .

ومن أجل البيهيات أنه إن عثر المجتهد على حديث ولم يعمل به لأجل التأويل أو لوجوه الأخرى فذلك الحديث لا يكون مذهبا له والا تعود نفس الاستحالة العقلية من أنه قد قال بضده تصريحاً .

فقد ظهر ظهور أيها أن الادعاء بتلق حديث على خلاف مذهب الإمام يزعم أن مذهب الإمام مطابق له لأجل أقوال الإمام المذكورة ينحصر في أمرين :

الأول : أن يكون من المعام والمحقق أن هذا الحديث لم يكن بالغ الإمام والا فالمذهب بحال العثور يخالف لا يوافق له ولذلك صرح العلامة الزرقاني في شرح الموطأ الشريف قسده علم أن كون الحديث مذهبه محله إذا علم أنه لم يطلع عليه إما إذا احتصل إطلاعه عليه وأنه حله حل محله فلا يكون مذهبه .

الثاني : أن يكون لهذا القائل إحاطة تامة باحكام الرجال والنون وطرق الاحتجاج ووجوه الاستنباط وما يتعلق بها من أصول للمذهب .

هنا تقر به أربع مراحل شديدة الصعوبة كل منها أصعب من الأخرى .

المرحلة الأولى : نقد الرجال بحيث أن يكون المقاتل عاثراً على مراتبهم من الثقة والصدق والحفظ والضبط وأقوان الأئمة فيهم ووجوه الطعن ومراتب التوثيق ومواضع تقديم الجرح والتعديل وحوامل الطعن ومناسبات التوثيق ومواضع التحامل والتساهل والتحقيق ويكون متمكناً من استخراج مرتبة انقائ الراوى بنقد الروايات وضبط المخالفات والادعاءات والخطيئات ويكون حاذقاً في أساميهم وألقابهم وكنائهم وأسابيهم والوجوه المختلفة لتعبير الرواة لاسماً أصحاب التبدليس وتعيين المبهات والمتفق والمتفرق واختلف والمؤتلف ويكون مطلعاً على ما يدهم ووفياتهم وبلادهم ورحلاتهم ولقاءاتهم وامتيازاتهم وتلامذتهم وطرق التحمل ووجوه الأداء والتبدليس والتسوية والتغيير والاختلاف والآخدين من قبل والآخذين من بعد والسماعين في المجالين وغيرها من الأمور الضرورية كلها تكون مكتشفة له فيعد ذلك كله يمكنه أن يقول في سند الحديث فقط إنه صحيح أو حسن أو صالح أو ساقط أو باطل أو معضل أو مقطوع أو مرسل أو متصل .

#### المرحلة الثانية :

أن يعين النظر الثام في الصحاح والسنن والمسائيد والجوامع والمعاجم والأجزاء وغيرها من كتب الأحاديث وطرقها المختلفة والفاظها المتنوعة إلى أن يعثر على نواتر الحديث أو شهرته أو فرديته النسبية أو الغرابة المطلقة أو الشذوذ أو النكارة واختلاف الرفع والوقف والقطع والوصل والتزيد في متصل الإسناد واضطرابات السند والمعن وما إلى ذلك وأن يحصل له أيضاً رفع الإبهام ودفع الادعاءات والافهام



الخطي واظهار للشكل وابانة الجمل وتعيين المحتمل جميع ما ذكرناه  
واحاطة الألفاظ .

ولذلك كان الإمام أبو حاتم الرازي يقول لا يحصل من حديث  
حديث حتى نكتبه هنتين وجها ، وبعد ذلك إنما يمكنه أن يكون  
الحديث شاذ أو منكسر أو معروف أو مرطوع أو مولود أو فروع  
أو مشهور .

### المرحلة الثالثة :

ثم ينظر في العلل الخفية والغوامض الدقيقة وهذا لم يقدّر على  
أحد منذفرون ، فإن وجد الحديث منزها من العلل كلها بعد الاطّلاع  
بوجوه الاعلال فلانما يحكم بصحة الحديث بمعنى مصطلح الأئمّة  
أن يمر بهذه المراحل الثلاثة وحفاظ الحديث كلهم والنقاء  
وغير الواصلين إلى ذروة الإجتهد الشاخصة لا يبلغون إلا إلى هذه  
المرحلة والذين يدعون الإجتهد وكفاءة الأئمّة الاجتاد وهم يقلدون الأئمّة  
الجواب هذه المراحل اصحاب الصحاح أو مصنفى اسماء الرجال  
جامدا يوقحون ولا يستحيون بل هذا التقليد شرك جلي على من علمه  
أى آية أو حديث قيل إن البخارى والترمذى بل الإمام أحمد والدارقطني  
المديني ما يصححونه أو ما يخرجونه من حديث يكون ذلك ما  
نفس جاء أن الذهبي والمسقلاني بل النسائي وابن عدى والدارقطني  
يحيى بن معين وابن مهدي ما بقولونه فذلك هو الحق المتيقن

ولما لم يتقرر تقليد الاكابر الذين هم ارفع واعلى واعلم  
 واعظم بدرجات من هؤلاء وامثالهم الذين كان ينبغي لهم أن يقلدوهم  
 ويتمونهم في معرفة الاحكام الالهية الذين يعترف هؤلاء أيضاً بدرجات  
 امامتهم السامية فالتقليد المحض للرجال ( امثال البخارى والترمذى  
 وغيرها ) الذين هم اقل رتبة ومكانة بكثير من هؤلاء الاكابر ( امثال  
 الأئمة الأربعة ) في أقل من هذا كالجرح والتعديل وغيرها من الامور  
 المذكورة التي فيها اتساع لتقديم الراى لا يجوز قطعاً وإن استدلتهم  
 فاستدلوا برأيكم ولا تسموا في هذا فلانا وفلانا فستجمل الحقيقة .

ما ذا اخاضك يا مغرور في الخطر

حتى هلكت فليت النمل لم تطير

يجب على الإخوان العاديين أن ينظروا إلى صعوبات هذه المراحل  
 التي أوخذ فيها المحدث الجليل الشان أبو عبد الله الحاكم بمواقف  
 عظيمة شديدة وعزى مثل الإمام ابن حبان الناقد البصير إلى التساهل  
 وأكبر منها الإمام أبو عيسى الترمذى قد تقرر متساهلاً في التصحيح  
 والتحسين والجمل الرفيع الإمام مسلم قد اعترف بعقوبة البخارى  
 وأبي زرعة كما أوضحن في رسالتنا " مدارج طبقات الحديث " .

### ثم المراحل الرابعة :

وهي العلوم والفلك الرابع الذي لا يبلغ إليه أحد إلا بعد أن  
 يكون شمساً منيرة بنور الاجتهاد ومن ذا الذي بلغ في المراحل الثلاثة

مبلغ إمام اثمة المحدثين محمد بن اسمعيل البخارى ولكنه حينما دخل في موضع الإحكام والتفصيص والإبرام فأتى بالعجائب من ارادان بلا حفظها فليحجب عليه النظر في صحيح البخارى وعمدة القارى للعلامة العيني نظرة العدل مثلاً قصة ( ! ) حليب الشاة شهير جداً .

ورواية اشتغال الإمام عيسى بن ابان بالحديث ثم الاختطاف في مشكلة مرتين وكونه ملازماً لثلاثة الإمام الأعظم أبي حنيفة ما ثور ومعلوم ، لذلك يقول الإمام الاجل سفيان بن عيينة شيخ الإمام الشافعى والإمام أحمد وأستاذ الأستاذ للإمام البخارى والإمام مسلم ومن الأئمة المحدثين الاجلة ومن الفقهاء المجتهدين ومن تبع التابعين " الأحاديث مفضلة إلا للفقهاء .

ويقول العلامة ابن الحاج المكي في " المدخل " يريدنا الإمام سفيان بن عيينة إن خبرهم قد يحل الشيء على ظاهره وله تاويل من حديث غيره أو دليل ينفى عليه أو متروك أو يجب تركه غير شئ مما لا يقوم به إلا من تبهر وتفقه .

ويقول سيدنا ونبينا محمد رسول الله ﷺ " نضر الله عبداهم مقاتلى وفحفظها وعامها وأدائها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه " أخرجه الإمام ١- الشافعى ٢- والإمام أحمد ٣- والدارى ٤- وأبو داود ٥- والترمذى وصححه ٦- وابن

( ١ ) وهى إذا شرب رضيعسان حليب شاة يصيران احوين رضيعين وهذا من العجائب ( المعرب ) .

ماجة ٧- والفضياء في المختارة ٨- والبيهقي في المدخل عن زيد بن ثابت  
 ٩- والدارمي عن جبير بن مطعم ونحوه ١٠- أحمد ١١- والترمذي  
 ١٢- ابن حبان بسند صحيح عن ابن مسعود ١٣- والدارمي عن أبي الدرداء  
 رضى الله عنهم أجمعين ولو كان العلم بالحديث يكفي فهم الحكم فما المراد  
 بقول النبي ﷺ المذكور من قبل ؟

يقول الامام ابن حجر المكي الشافعي في كتابه الخيرات الحسان (١)  
 إن أحدا سأل امام المحدثين سليمان الأعمش التابعي الجليل الشأن من  
 الأئمة الاجلسة التابعين ومن تلامذة سيدنا أنس رضي الله عنه عن مسائل  
 وكان امامنا الاعظم سيدنا أبو حنيفة رضي الله عنهما حاضرا في المجلس فوجه  
 الإمام الأعمش تلك المسائل إلى امامنا فأجاب الإمام على الفور فقال  
 الإمام الأعمش من اين اتيت بهذه الاجوبة فقال من الأحاديث التي  
 قد سمعتها منك وروى تلك الأحاديث بالإسناد فقال الأعمش حسبك ما  
 حدثتك به في مائة يوم تحدثني به في ساعة واحدة ما علمت إنك تعمل  
 بهذه الأحاديث يا معشر الفقهاء أنتم الاطباء ونحن الصيادلة وأنت أيها  
 الرجل أغفلت بكل الطرفين والحسد لله رب العلمين ذلك فضل الله  
 يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

(١) قد نقلت هذا الكتاب التلوي في مناقب أبي حنيفة إلى  
 الاردوبيه ، وقد طبع مع الأصل في مدينته ببلشغ كهنى كراتشي -  
 شجاعت علي .



### بعد ذلك الرابعة المراجعة :

ومما أدراك ما المرحلة الرابعة هي اعوص المنازل وأصعب المراحل لا يسير إليها إلا أقل القلائل فمن يعرف قدرها وأهميتها ،  
بيت :

كذلك غاك نشيقي نو حافظا مخروش

كه نظم مملكت خویش خسروان دانند

( تعريب البيت ) أنت الصعلوك ذوالمثربة أبها الحافظ فلا تعول ولا تطمع فإن الملوك هم يعلمون نظم مملكتهم واسرار سلطانهم .

فالواجب على السائر أن يكون له العثور الثام والنظر العميق والذهن المتوقد والبصيرة الناقدة والبصر النبيح والاطلاع العام على جميع لغات العرب وفنون الأدب ووجوه الخطاب وطرق التفاهم وأنواع النظم وأقسام المعاني وإدراك العلل وتفقيح المناط واستخراج الجامع ومعرفة المانع وموارد التعدية ومواضع التقصر ودلائل حكم الآيات والأحاديث وأقاويل الصحابة وأئمة الفقه من القدماء والجدد ومواقع التعارض وأسباب الترجيح ومناجع التوفيق ومدارج الدلائل وممالك التخصيص ومناسك التقعيد ومشارع القيود وشوارع المقصود وغير ذلك .

وقد حرر الإمام شيخ الإسلام زكريا الأنصاري - قدس سره -  
الباري شيئاً من اجمال ذلك ، " إياكم أن تبادروا إلى الإنظار على قول  
يجتهد أو تخلفته إلا بعد إحاطتكم بأدلة الشريعة كلها ومعرفة حكم جميع

لغات العرب التي احتوت عليها الشريعة كلها ومعرفكم بمبادئها وطريقها ثم قال متصلاً " وأني لكم بذلك " نقله الإمام العارف بالله عبد الوهاب الشعراني في الميزان .

ورد المختار الذي نقل للمستفتي عبارته في المسألة في نفس ذلك الكتاب قد أوضح معنى العبارة متصلاً بتلك العبارة ولكن المستفتي لم ينقله يقول ولا يفتي إن ذلك لمن كان أهلاً للنظر في النصوص ومعرفة حكمها من منسوخها فإذا نظر أهل المذهب في الدليل وعملوا به صح نسبه إلى المذاهب .

ومما لا ريب فيه أن الشخص الذي جاب هذه المراحل الأربعة هو مجتهد في المذهب كالإمام أبي يوسف والإمام محمد رضي الله عنهما في المذهب المذهب الحنفي ولا شك أن لا مثال هؤلاء الأئمة مبرر لذلك الحكم ولتلك الدعوى ومع ذلك أنهم لم يخرجوا من تقليد الإمام فانهم خالفوا صورة ولكنهم عملوا معنى بالأذن الكلي للإمام ثم إنهم وإن يكونوا ما ذنوبين بالعمل لا يمكنهم أن يدعوا بالجزم أن مفاد هذا الحديث على رغم مذهب الإمام غاية الأمر الظن فقط يمكن أنه إن كانت مداركهم قصرت عن مدارك الإمام العالية لو عرضوه على الإمام لعله لم يقبله فالتيقن التام على كون مذهب الإمام ليس هناك أيضاً فاجل الأئمة المجتهدين في المذاهب فاضى الشرق والغرب سيدنا الإمام أبو يوسف رحمه الله تعالى الذي قد اعترف الموافقون والمخالفون بمدارجه الرفيعة في الحديث قال فيه الإمام المزني تلميذ الإمام الشافعي الجليل " هو اتبع القوم للحديث " وقال الإمام أحمد بن حنبل " منصف في

الحديث وقال الإمام يحيى بن معين وهو منقسم إلى أقسام في  
أصحاب الرأي أكثر حديثاً ولا أثبت من أبي بصير وأحمد بن حنبل  
صاحب الحديث وصاحب السنة وحرار ابن عدي في أخبار بني  
أصحاب الرأي أكثر حديثاً منه وقد عده الإمام أبو عبد الله  
الشافعي من حفاظ الحديث وذكر في كتابه تذكير الحفاظ  
الإمام العلامة غصيه العراقيين فهذا الإمام أبو يوسف مع سلامة  
يقول في الإمام سيدنا الإمام الأعظم عليه السلام ما خالفتني في شيء مما  
قد برته الا رأيت مذهبه الذي ذهب إليه يحيى في الآخرة وكنت  
ملت إلى الحديث فكان هو ابرر بالحديث الصحيح مني وكان أيضاً  
إذا كان الإمام يحزم يقول كنت اتردد إلى الأئمة المحدثين في الكوفة  
لكي أرى أن اجد حديثاً أو أثراً في تأييد قوله فكثيراً ما قدمت أمام  
الإمام بخديشين أو بثلاثة أحاديث فيقول في البعض ليس بصحيح ويقول  
في البعض ليس بمعروف فقلت وما أدراك هذا وأنها موافقة لقولك  
فيقول إني عسلم يعلم أهل الكوفة ذكر كاه الإمام ابن حجر في  
الخيرات الحسان .

ملخص الكلام أن غير الباحثين إلى قوة الاجتهاد ليسوا أهلاً لهذا  
وليسوا مرادين هنا أصلاً فضلاً عن المدعين الناشئين للجهال عدم  
الانابة والوفار الذين لا يتمكنون من فهم كلامنا وكلامكم ويهدون  
اجتهاد أساطين الدين الألهي لو نظر السائل في نفس كتابه المختار  
أنه صرح في الإمام ابن الشحنة والعلامة محمد بن محمد الشافعي استاذ  
العلامة نور الدين علي القاري الباقي والعلامة عمر بن نجم المصري . والله

النهر الفائق والعلامة محمد بن علي الدمشقي الحصكفي مؤلف الدر المختار  
الكبار أنهم ليسوا بأهل لترجيح بعض روايات المذهب فضلا عن  
مخالفة المذهب ونقل في كتاب الشهادة بباب القبول عن العلامة السامحاني  
" ابن الشحنة لم يكن من أهل الاختيار " وفي كتاب الزكوة في باب  
صدقة الفطر " البهني ليس من أصحاب التصحيح " وفي كتاب  
النكاح بباب الحضانة " صاحب النهر ليس من أصحاب الترجيح " وفي  
كتاب الرهن عن بحث للعلامة الشارح الحصكفي لاحاجة إلى إثباته  
بالبحت والقياس الذي لنا اهلا له وأن هؤلاء ليسوا في شيء حتى إن  
الاكابر وأساطين المذهب الأعظم الجليلين رفيعي الدرجات أمثال الإمام  
الكبير الخصاص والإمام الأجل أبو جعفر الطحاوي والإمام أبو الحسن  
الكرخي والإمام شمس الأئمة الحلواني والإمام شمس الأئمة السرخسي  
والإمام فخر الإسلام علي البزدوي والإمام فقيه النفس فخر الدين قاضي  
حسن والإمام أبو بكر الرازي والإمام أبو الحسن القدوري والإمام  
برهان الدين الفرغاني مؤلف الهداية وغيرهم من الأعظم الكرام اختلهم  
الله تعالى في دار السلام قد نقل التصريح فيهم عن رسالة العلامة ابن  
كمال هاشم رحمه الله تعالى " إنهم لا يقدرُونَ على شيء من المخالفة لا في  
الأصول ولا في الفروع .

العدل فانكم حاضرون أمام الله وما ثلوث بين يديه فليس من  
المناسب التلصص والتحمس والا لحاح لدقائق بل لا بد لكل إنسان أن  
يطرق رأسه ويفكر وأن يختبر مؤهلاته تجاه هؤلاء الأئمة العظام فيرى  
أين السهام مصابيح السماء وأين الثرى من الثريا إن لم يقص على دينه



وعذل في نفسه لم يجد أهلية التلمذ لادق تلامذة تلامذتهم ، لله العريسة  
التي تكون مقلنة من وثبة الآساد الضواري يريد الثعالب والسراحيب  
التمكن منها ( إن هذا لشئ عجيب ) .

نعم لأنذكر من جهله اهل يس المرید مریدا له وعلمه إدهاء  
” أناخير منه “ تجاه جميع الأمة أبها الأخ هل ترغب في التمسك  
بالسدين أم الالتجاء على القول فليس الاضطراب والسخطة والتلمل  
لدقائق مسنكرا ولكن لاحظوا آثار دعاوى الأهلية من غير المقلدين  
ورأسهم وزعيمهم وأعلى القمم وأسمى الذرى واكبر المحدثين  
والتوحيدين الإمام المنتخب والمتفرد بمجهت العصر علامة الدهر نذير حسين  
الدهلوى هداه الله إلى الصراط السوى لاحظوا مؤهلات نفس هذا  
الأكبر وقد كشفت عن علمه بالحديث لحاجة سؤال السائلين في هذا  
الشهر الجارى في مسألة واحدة وهي الجمع بين الصلاتين فانخرجت  
الطرائف التي لم ترعاهن الفلك الحرم مع دورانه القديم وعمره الطويل  
من يريد البسط فليراجع كتابي المذكور ” حاجز البحرين “ .

أنا أجل علم المجهت الدهلوى وطرائفه وعجائبه في مسألة واحدة :

١ : هذا المجهت ( نذير حسين الدهلوى ) لا يميز الضعيف المضع من  
المثروك .

٢ : ولا يفرق بين التشيع والرفض .

٣ : ولا يفصل فلان بغرب وفلان غريب الحديث .

- ٤ : ولا يميز بين الغريب والمنكر .
- ٥ : ويحمل كلام " فلان بهم " على الوهمي ( أى الذى قيل فيه أنه بهم فهو وهمي عنده ) .
- ٦ : وكذا يحمل " له أوهام " على أنه وهمي .
- ٧ : والحديث المرسل مردود بخلاف عنده ومدلس العترة جدير بالأخذ والقبول .
- ٨ : يعتبر الرصد المتأخر تعليقا مثالا عند ما يقول المحدث رواء مالك عن نافع عن ابن عمر حدثنا بذلك فلان عن فلان عن مالك يفرره هذا الدهلوى معلقا ويهضم قطعة حدثنا بذلك .
- ٩ : ويحمل الأحاديث الصحيحة مردودة منكورة وواهية بسلاطة لسانه فقط .
- ١٠ : والحديث الضعيف السلى صرح الإمام البخارى وغيره بكونه منكرا ومعار لا يجعله صحيحا يبحوثه الباطلة .
- ١١ : وبقصر الحديث الضعيف على ضعف الرواة ويعتقد العمل القوادح معدومة حين ثقة الرواة .
- ١٢ : وله فى معرفة الرجال شرة التمييز إلى حد أنه لا يميز بين الإمام الأجل سليمان الأعمش العظيم القدر الجليل الفخر التامى الشهير وبين سليمان بن أرقم الضعيف .

١٣: ويعتقد خالد بن الحارث الثقة الثبت خالد بن خالد القطواني ولا يفرق بينها .

١٤: ويقرر الوليد بن مسلم الثقة الشهير الوليد بن القاسم .

١٥: ويجهل مسألة تقوى بطرق جهلاً مخصصاً .

١٦: ويفضل عن الفرق البديهي بين الراوى المبرور والمرجوح أصلاً .

١٧: الإمتياز بين المتابع والمدار صعب عليه ومتابعات الثقات الواضحة بأقرب الوجوه بين عينيه ولكن الحديث يضيف بزعمه لوقوع الضعف في بعض الطرق .

١٨: وتتوفر الطرق الجلييلة الموضحة المعاني في الكتب المشهورة المتداولة حتى في الصحيحين والسنن الأربعة والوصول إليها يستحيل عليه فضلاً عن قدرة الاعتناء بجميع الطرق من سائر الكتب واحاطة الألفاظ والفرق بين المباني والمعاني من سائر الكتب بالبحث والتحقيق .

١٩: ولا يقبل قول الأئمة في التصحيح والتضعيف إلا إذا كان ذلك القول منقولاً ومذكوراً في نصابهم والآن نقل الثقات بدون مردود أو مخدولاً .

٢٠: وقد يقدح الرواة الجليلين للبخاري ومسلم بلاوجه وحمه ودليل ملزم فيجعل بعضهم مردوداً وحيثاً وبعضهم من رواة الحديث

كالإمام بشر بن أبي بكر التميمي ومحمد بن فضيل بن غزوان  
 الكوفي ومحمد بن خالد بن مخلد أبي الهيثم البجلي وهذا تفوهه رجال البخاري  
 ومسلم الخاصين البعيدين عن الجرح والتدحج وأكبر من ذلك أن  
 علمه بالحديث قد وضع قواعد سبعة في الردوا لإبطال الصحاح  
 الستة فقال إن الراوي الذي قيل فيه "التقريب" صدوق روى  
 بالمشيع أو صدوق متشيع أو ثقة يفرق أو صدوق يخطئ أو  
 صدوق يهمل أو صدوق له أوهام فهؤلاء كلهم ضعاف ومردودوا  
 الرواية ومتركوا الحديث عند هذا الدهلوى ودعوا سائر  
 الصحاح وانظروا في الصحيحين تجدوا كثيرا من أمثال هؤلاء  
 رواة ليس عددهم بواحد أو اثنين أو إلى عشرين فقط بل يبلغ  
 عددهم إلى مائة أو أكثر ، هذه ست قواعد .

والسابعة السند الذي يقع فيه راوٍ غير منسوب مثلا حدثنا خالد  
 عن شعبة عن سليمان ويوجد راوٍ ضعيف آخر باسم ذلك الراوي  
 فيحمله على الراوي الغير المنسوب بالنظر إلى قرب الطبقة وروايات  
 المخرج رجحا بالغيب وجزما بالريب وبحكم بضعف الحديث وصقوط  
 الرواية .

معشر المسلمين ! انظروا إلى القواعد السبعة لهذا الحديث واعرضوا  
 عليها البخاري ومسلم وما يرد من الأحاديث بهذه المحدثات المخرجة  
 فاخرجوها إلى مستيقن وجازم بأنه لا يبقى أكثر من نصف الكتابين  
 أو ثلثها .



لا يسمح الله أن يكون طالب متوسط من مقلدى الأئمة متخطيا  
مثل ذلك ، هذه طوائفه في مسألة واحدة فلما أين نبليج طوائف جميع  
كلامه فالعظمة لله هؤلاء القديماء الرموس الذين تعتبرهم الجماعة انوفهم  
وتحسبهم مجتهدين عاقلين وموهلاتهم هذه فأين الأمة الجديدة جماعة  
الإخوان الصغار منهم لاني العير ولا في التغير العيساذ بالله من شر  
الشرير .

هل كان المرزا والشاه ( ولي الله الدهاوي اللذان ذكرهما المسائل  
في الاستفتاء ) غيبين وعديم الشعور حتى يفوضا ازمة أحكام الشريعة  
الالهية وفهم أحاديث الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم إلى أيدي رجال  
لاخطام لهم فرادها أن من كان أهلا له فله إجازة العمل ( بالحديث )  
بل الواجب لا الاغبياء انغير الموهلين الذين يقرمون الترجمة الأردوية  
للبخاري والترمذي والمشكوة فيحسبون أنهم محدثون أو بعض الناس  
يزعمون مذهب الأئمة مخالفا للحديث لكي يحرم الله تعالى تقليد الأئمة  
ويفرض الإيمان ببعض الناس في هذا العصر ، أيها الأخ العزيز اعلم هذا  
أيضاً تقليد محض نعم ليس تقليد أي حنيفة وعهد ولكن تقليد بعض  
الناس .

والأسفاه ! على أن يفهموا هذا المعنى من كلام المرزا والشاه  
ويعتقدوا هما خارجين عن نطاق العقل وهاديها العالي مردودها القوي  
مولها ومولى البيعة وإمامها الرباني الشيخ محمد الانان في شهر ربيع  
مكتوب ٣٦٢ من مکتوباته :-

تخدوي ! إن أحاديث الرسول على مصدرها الصلوة والسلام قد جاءت في باب جواز الإشارة بالسبابة كثيراً وجاء بعض الروايات الفقهية الحنفية أيضاً في هذا الباب ولكن غير المذهب الظاهر ، أما قول الإمام محمد الشيباني كان رسول الله ﷺ يشير ونصنع كما يصنع النبي عليه وعلى آله الصلوة والسلام ثم قال هذا قولنا وقول أبي حنيفة رضي الله تعالى عنها فمن روايات النواذر لامن روايات الأصول وإذا وقعت حرمة الإشارة بالروايات المعتبرة واقتوا على كراهة الإشارة لا يجوز للمقلدين أمثالنا أن يجترئوا على الإشارة عملاً بمقتضى الأحاديث ولا يخلو من تكيب هذا الأمر من الحنفية عن الخالين إما لا يثبت العلم بالأحاديث للمرووفة في جواز الإشارة للعلماء المجتهدين أو بحسبهم أنهم حكموا بالحرمة والكراهة لمقتضى آرائهم بخلاف الأحاديث وكلاهما فاسد ان لا يختارهما الأسفیه أو معاند ولكن نحسن الظن بهؤلاء الاكابر ونحسب أنهم لم يحكموا بالحرمة أو الكراهة حتى ظهر لهم الدليل غاية ما في الباب أنه لا علم لنا بذلك الدليل وهذا المعنى لا يستلزم قدح الاكابر وإن قال أحد إنه يعلم الدليل بخلاف ذلك أقول لا يعتبر علم المقلد في إثبات الحلة والحرمة ويعتبر ظن المجتهد في هذا الباب كان هؤلاء الاكابر يعلمون الأحاديث لأجل القرب ووفور العلم وحصول الورع والتفوق أحسن منا الا باعد ويعرفون الصحة من السقم والنسخ من عدم النسخ أكثر منا ولا ريب أنهم يحملون الوجه الموجه في ترك العمل بمقتضى الأحاديث على صاحبها الصلوة والسلام وأما ما نقل عن الإمام الأعظم إذا صح الحديث فهو مذهبي فالمراد به الحديث الذي لم يصل إلى الإمام وحكم بخلاف ذلك بناء على عدم العلم بهذا الحديث

وأحاديث الإشارة ( في التشهد ) ليست من هذا القسم وإن كان ذلك  
 علماء الاحناف افتوا بجواز الإشارة أيضاً فيجوز للملزم العمل بها كما هو  
 الفتاوى المتعارضة قلت إن وقع التعارض بين الجواز ترجح عدم  
 الجوازاء ملتقطاً .

ونقل أيضاً عن رسالة المبدء والمعاد للمجدد :-

” كان يتمنى ( هذا المجدد ) إلى مدة أن يبد ووجه القراءة الفاشحة  
 خلف الإمام في المذهب الحنفي ولكن اعتناء بالمذهب كان يترك القراءة  
 جبراً وكان يعتد بهذا الترك من قبيل الرياضة أخيراً أظهر الله حقيقة  
 المذهب الحنفي في ترك قراءة المأموم بركة الأهتمام بالمذهب إذا لا تنقل  
 عن المذهب الحاد وجعل القراءة الحكيمة أجمل من القراءة الحقيقية في  
 نظر البصيرة “ .

نعم استعرضوا الآن أخبار أقوال الكبار ثم انظروا هذا كبير  
 الكبراء وعظيم المعطاء وإمام الأئمة ماذا يقول وكيف ينزل الصواعق هل  
 الادعاء الباطل أى العمل بالحديث وكيف يهلك هذه النظرية .

أولاً : إحترف صراحة بأن الإشارة في التشهد وردت في كثير من  
 أحاديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم .

ثانياً : تلك الأحاديث معروفة وشهيرة .

ثالثاً : في المذهب الحنفي اختلاف قال الإمام محمد رحمه الله تعالى في  
 روايات النوادر كان النبي ﷺ يشير لمحمد بن بشر أيضاً .

رابعاً : وأمر ب عن أن هذا قول الإمام الأعظم رضى الله تعالى عنه :

خامساً : ليست الرواية فقط بل نفى العلماء الأحناف بكتابها مع هذا كونه لأجل أن روايات الإشارة ليست من ظاهر الرواية يقول بكل صراحة لا يجوز لنا المقلدين أن نجترئ على الإشارة نعمل بالحديث هذا القول القاهر للإمام الرباني في حال اللين والسهل فكيف يكون قوله في العمل بالحديث فيما لا نكون اقتوى مختلفة ولا يوجد اختلاف في الرواية أصلاً .

أيها الناس هل في هذا الإمام قال الله تعالى أنه الحق مبین أو منافق كافر استحبوا أيها المعترضون وإخشوا عظيمة الشاه ولي الله لم يكن يمكنه أن يظن في فخامة الجود هذا الظن المردود والمذموم فإنه يعتقد قطب الأرشاد وخادى والمرشد ودافع البدعات ويعتبر تعظيمه تعظيم الله وشكره شكر الله كما يكتب في مكتوبه السابع :

" الشيخ ( محمد الألف الثاني ) قطب الأرشاد لهذا الدور وقد يحى كثير من الضالين بادية الطباع والبدعات على يده وتعظيم الشيخ تعظيم للدور الأدوار ومكون الأكرام وشكر لنعمة الشيخ شكر لمفيض النعمة أعظم الله تعالى له الأجور " .

نعم أهل طعن فذير حسين الدمارى ليس الأعلى حضرة المجدد كما يكتب في " معيار الحق " إن بعض الناس في هذه الأيام يصبحون مشركين



بالتزام التقليد المعين فإنهم لا يقبلون الحديث الصحيح وإن عرض ضد رواية الكيداني .

في نفس مشكلة الإشارة تعرض رواية الكيداني كما عرض المجدد فتاوى الغرائب وجامع الرموز وخزانة الروايات وغيرها وذلك أصل واحد أي عدم قبول الحديث ضد الرواية الفقهية .

فانظروا كيف يقدم المجدد الرواية الفقهية ولاجلها يترك العمل بالأحاديث الصحيحة ويعبر نذير الدهلوي عن هذا بالشرك بلاثتوف ولاخطر حفظنا الله من ظلال هؤلاء مجي الشرك ونفوض أمر الدهلوي إليه ونقدم فوائد كلام المجدد .

أولاً : هذه هي فائدة عظيمة .

ثانياً : قد صرح حضرة المجدد بأن الأحاديث المعروفة كما وردت في رفع اليدين وقراءة المقتسدى وغيرها فإنها ليست أقل شهرة من أحاديث الإشارة فلا يعرضها ضد أقوال الإمام إلاغبي سفيه أو معاند مكابر ملج فإن تلك الأحاديث لم تكن لتتخفى على الإمام ومعاذ الله لم يكن الإمام لمخالف الأحاديث برأيه فلا جرم أنه لم يعمل بها لدليل قوى شرعي .

ثالثاً : قد أعرب عن أن العلم باجوبة الأحاديث ليس بواجب لنا ويكفي العلم بأن عند علمائنا وجهها موجهها .

رابعاً : وقد قال أيضاً يكون العمل بمسألة المذهب وإن لم تعلم الدليل على خلاف ذلك صراحة فضلاً على أن لا تعلم الدليل على

مسألة المذهب على كل حال لا يعتبر شيئاً .

خامساً : وقال أيضاً إن علماء الأسلاف رضى الله عنهم كما كانوا يحملون على الحديث ويعرفون الصحيح والضعيف والمنسوخ والناسخ لا يساوى بهم من بعدهم فلا علم لهم كعلمهم ولا قرب لهم كقربهم الرسالة إذا يقول المجدد في عصره فالى الآن قد مضى بعده ثلاث مائة عام فالיום قليلوا المطالعة والقراءة هل يمكنهم أن يعادلوها بالأئمة .

سادساً : قد صرح بشرط أن أقوال الإمام الماثورة بالسؤال الخاص ( المذكور في الابتداء ) تتعاقب بالأحاديث التي لم تصل إلى الإمام وصدرت المخالفة بناء على عدم العثور لا أنه مرجوح أو مأول أو متروك العمل على أصول المذهب بوجه من الوجوه المذكورة وإلا هكذا كانت المخالفة بحال العثور أيضاً كما لا يخفى .

سابعاً : لعل مكانة علم المجدد لا ينكرها هؤلاء أيضاً إن هذا المرزا جان جانان الذي استدل بكلامه ( في هذا الاستفتاء ) اعترف بكبره يعتقد حضرة المجدد أهلاً للاجتihad ويكتب في ملفوظاته " الشمس من رسول الله ﷺ ماذا نقول في مجدد الألف الثاني ؟ قال من مثله في أمي ؟ إذا يقول هذا كبير الكبار " لأنه لا يجوز لنا المقلدين العمل بالأحاديث على خلاف الإمام والذي يجرحه الحق فاقد الشعور وهو باطل وساع الباطل فأين هؤلاء الزاعمون الكاذبون منهم أين الثرى من الثريا .

هذه الفوائد السبعة كانت في عبارة المكتوبات .

ثامناً : وإن لم يدرك أحد حقيقة قول الإمام ولكن العمل بذلك واجب إن هذا يحبه الله ويوجب البركات ، أنظروا إن حقيقة المذهب الحنفي في مسألة قراءة المقتدى ( تخلف الإمام ) لم تكن ظهرت للمجدد إلى مدة ولم يزل قلب المجدد يميل إلى القراءة ولكن لم يعمل احتفالاً للمذهب ولم يزل يبيح من مبرر في نفس المذهب الحنفي .

تاسعاً : قد أجاب عن سوال بصراحة أنه إن خالف الإمام في مسألة واحدة ولو بسبب أنه لم تظهر حقيقة المذهب فيها خرج عن المذهب لأن هذا يعتبره الإمام الرباني إتياناً عن المذهب .

عاشراً : أنظروا في هذا الحكم القاهر الأشد أن من يفعل ذلك فهو ملحد .

فالآن على نذير الدعوى أن ينبغي بمقتضى إيمانه ما ينبغي له إن شاء يقرر الشاه والمرزا سفيهي ومعاندين والمحدثين عند المجدد وإن شاء يعمل حضرة المجدد مدعى الباطل وخالف الإمام والأحق المبين أو الذمير الكامن على قولها ولا حول ولا قوة إلا بالله العمل العظيم لا جرم أنها بإحداثان على نفس صحة العمل التي لا يعثر عليها إلا الفقهاء أهل المعار والاجتهاد في المذهب فالكلامان أيضاً متخالفين ولا حرج فيها مخالف لنا هكذا ينبغي التحقيق والله ولي التوفيق . كان هذا الحديث فيقول الأذبال المقتضى بسط الكلام ولكن ما غل وكفى خبر مما قد والله

أيها القارءون الكرام أنظروا في المبحث المسئول عنه واجتنبوا الخروج عن المبحث فإنه الصنيع الشنيع للجهلة والعاجزين ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين وصلى الله تعالى على سيد المرسلين محمد وآله وصحبه أجمعين .

وكان ينبغي لنا أن نسمى هذا المختصر بمقتضى المادة :

« الفضل الموهبي في معنى إذا صح الحديث فهو مذهبي »

ونلقبه باللبّ التاريخي :

« أعزّ النكات بجواب سوال أركات »

ربنا تقبل منا أنك أنت السميع العليم ، آمين . والله سبحانه وتعالى أعلم وعلمه جلّ مجده أتم وأحكم .

كتبه : عبده المذنب أحمد رضا البريلوي

عنى عنه بمحمد المصطفى النبي الأسمى

صلى الله تعالى عليه وآله وسلم .





بدأت حركة الخلافة بعد الحرب العالمي الأولى ( زهاء ١٩١٩ م )  
 في جميع شبه القارة الهندية ، وأساس هذه الحركة كان الظلم والاستبداد  
 على الأتراك المسلمين من المسيحيين ، وهذا ما ملأ صدور المسلمين  
 بالاحقاد ضد الإنجليز في شبه القارة ، وكان في الهند مع سائر الناس  
 فريقان كبيران ، حكما على الهند أيا ما غير يسيرة ، هما المسلمون  
 والهندوس ، وكان كل منهما يود سيطرته على الهند ، ولما رأى رئيس  
 الهندوس غاندي نفرة المسلمين ضد الإنجليز ، اغتتم هذه الفرصة  
 وأعلن " بحركة ترك الموالات " ليأخذ القوة من المسلمين ضد  
 الإنجليز ، وذلك في سنة ١٩٢٠ م وبمعه أراد بعض القواد من المسلمين  
 ما أراد غاندي ، وكان من نتيجة مقارنته " حركة الخلافة " ( التي  
 كانت حركة المسلمين ) مع " حركة ترك الموالات " ونشأت من هذا كله  
 مشكلة شرعية ، وهي أن المسلمين وإن قاطعوا الإنجليز ولكنهم  
 والو الهندوس ، بل قعدوا أنفسهم مع الهندوس في سلسلة المواطنة  
 والوادة ، وأول من جهر بتحريم هذه الصورة هو شيخنا أحمد رضا  
 فإنه خالف " حركة ترك الموالات " بشكلها الخاصة ، والذين كانوا  
 في طليعة هذه الحركة لإتهموه بمودة الإنجليز والحال إنه أكبر أعمام  
 الإنجليز في الواقع كما سنوضح بعد ، وهذه الحركة كانت بحسبها تلك  
 الحركة التي كانت في عهد الملك " أكبر " ( ١٥٦٣ - ١٥٨٥ )  
 ضام ضدها الشيخ أحمد سرهندي ( متوفى ١٥٣٤ ) الحجة المألف

الثاني، الذي يقول فيه شاعر الشرق علامه اقبال رحمه الله

وہ ہند میں سرمایہ' ملت کا نگہیان

اللہ نے بروقت کیا جس کو خبردار

ولما أنشئت تلك الحركة الأكبرية (توحيد الأديان) بهيئة جديدة قام لتدميرها وتذخيرها أحد آخر، وهو أحمد رضا، رحمه الله، فدمرها بفضل الله وكرمه تدميرا

خضوع بعض العلماء للإنجليز وحشوعهم للهندوس:

ومع الأسف لا بد أن أذكر موجزاً الجلو الذي عمل فيه الشيخ أحمد رضا بخان رحمه الله عمله التجديدي، وقلت "مع الأسف" لأن هذه التذكرة تسفر القناع عن بعض وجوه الأعيان، ومع هذا لا قبل ولا قدرة لنا على تغيير مسجلات التاريخ.

تفرق أتباع الشيخ إمداد الله مهاجر مكي في فرقتين عند الثورة الهندية سنة ١٨٥٧م وهذا الإقتراق وقع في مسئلة نصرة ملاك دلي، فانخبت فرقة مركزها على كره (مدينة في هند) وأخرى ديوبند (١) أما اصحاب ديوبند فهم ساعدوا في ثورة سنة ١٩٥٧م الإنجليز بل بعضهم قاتلوا مع المسلمين (٢) والشيخ رشيد أحمد جنجوهي لما

(١) الشيخ عبيد الله السندي - الشاه ولي الله وحركته السياسية

ص - ١١١.

(٢) تذكرة الرشيد، المجلد الأول - ص - ٧٥.

أخذ في قضية البغي ضد الإنجليز قال واضحا " إلى في الواقع مطع  
للحكومة ( الإنجليز ) لذا لا نضرب في تهمة شيناً ، ولو قتلت فالحكومة  
ولية الأمر تفعل ما تشاء ( ١ ) .

وقال بعض العلماء إن الهند دار الحرب والمسلمين مستأمنون  
فيها ، وعلى هذا الأساس لا يجوز لهم الجهاد ، كما قالت الشيعة ( ٢ )  
وقال بعضهم إن الهند دار السلام فلا يجوز فيها الجهاد ، وكانت الحال  
لسيطرة الحكومة الإنجليزية أن أكثر الناس أطاعوها ، كما يقول الفرد لائل  
" إن الجمعيات الهندية كلها مع اختلافها في بعض الأمور متحدة  
القلوب في اطاعة تاج بريطانيا طاعة كاملة ( ٣ ) .

وبعد الحرب العالمية الأولى بدأت حركة الخلافة وفي تلك الآونة  
بدأت حركة ترك الموالاتة على إشارة غاندى ، واتحدت هاتان الحركتان  
لخاتفة الإنجليز مع الموالاتة لهما بينهما ، أى بين المسلمين والهندوس ،  
ومن هنا نشأ تصور القومية الوطنية ، وقالوا إن المسلمين والهندوس  
قوم واحد لأنهم يسكنون في وطن واحد ، ومع الأسف قبل هذا

( ١ ) تذكرة الرشيد المجلد الأول ص - ٨٠ .

( ٢ ) هذا ما قاله ذهابو ذهابو هنتر في كتابه - مسلمو هند

ص - ١٧٤ - ١٨٠ .

( ٣ ) سر القرد دلائل - عروج وسعة للمملكة الهندية طبع

بيدو دكن آهاد ١٩٣٣ م ص ٣٦٩ .

التصور بعض اکابر علماء الهند ، وفي بعضهم يقول علامہ اقبال  
رحمہ اللہ .

عجم هنوز ندانند رموز دین ورنہ .....  
ز دیوبند حسین احمد این چه یو العجبی است  
سرود بر سر منبر کہ ملت از وطن است  
چه ہے خبر ز مقام محمد عربی است  
بہ مصطفیٰ رسان نوشتی را کہ دین ہمہ دوست  
گر ہاؤ نہ رسیدی تمام پوہی است (۱)

یعنی ان المعجم لم یقفوا علی رموز الدین حتی الآن ، والمعجب  
کل المعجب ان حسین احمد الدیوبندی یقول علی المنبر ان القوم یتشکل  
بالوطن ، ما أجهله عن مكانة المصطفی ﷺ ، الدین كاله فی حب  
الرسول ﷺ ومن لم یحبہ فهو أبو لب ، أى لا یمد للمسلم أن یجعل  
مركز المحبة محمداً ﷺ لا الوطن واللغة والنسب والحسب وغيرها ،  
كما یقول العلامة فی شعر آخر .

نہیں وجود حدود و ثغور سے اسکا

محمد عربی سے ہے عالم عربی

وحضر مولانا محمد علی جوہر و مولانا شوکت علی فی خدمۃ  
الشیخ احمد رضا رحمہ اللہ ودعاه الی ” حركة ترك الموالاة ” فاجاب



الشیخ بقوله "مولینا ! فرق عظیم بین سیاستک و سیاستی ، اتم حماة اتحاد المسلمين والهندوس وأنا ضد هذا الاتحاد ، ولما سمعنا هذه الإجابة الواضحة وجدا فی نفسها شیئاً ، ونطیبا لقلوبهم فقال الشیخ ! "مولینا ! إلى لا أخالف حرية الوطن بل إلى أخالف اتحاد المسلمين والهندوس" (۱) .

وقد استفتی الشیخ بعض الناس عن ترك الموالاة ( ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰م ) فأجاب الشیخ جواباً مدللاً بدلائل قاطعة ، وطبع هذا الجواب باسم " الصیحة الموثقة فی آية الممتحنة " ( ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰م ) وأريد أن أذكر فكرة الشیخ فی ضوء هذا الكتاب .

سأله مولوی حاکم علی برفسور كلية إسلامیه لاهور ( ۱۴ صفر ۱۳۳۹ھ ) وخلاصة سؤاله کالاتی :-

" قال مولینا أبو الکلام آزاد فی جلسة الشوری العمومیة لکلیة إسلامیه فی لاهور ( ۲۰ اکتوبر ۱۹۲۰م ) لا بد لنا من رد المبالغ الإمدادیة من حکومت بریطانیة لنتحقق ترك الموالاة ، ونفرز الکلیة عن الجامعة ، وكان قول أبي الکلام موجبا لإثارة الغضب فی شرکاء الجلسة ، فسأل مولوی حاکم علی من الشیخ احمد رضا بخان عن قول أبي الکلام ، هل یصح قوله أم لا ؟ وما حکم هذه المبالغ ؟ وقبول ( ۱ ) باشا بیگم - الخدمات السیاسة والدینیة للشیخ احمد رضا ،

عرفات لاهور ، اپریل ۱۹۷۰م - ص ۶۵ .

وبرفسور محمد مسعود احمد : فاضل بریلوی اور ترك الموالاة .  
والدکتور اشغیانی حسین قریشی . المراء فی السیاسة ( بلغه انجاریه )

طبع معارف پستد کرائشی - ص ۳۶۴ .

والمشركين وبين حملها ، يقول ، والإشتمانة على أحوال ثلاث .

١- إلتجاء : أن تلجئ الجماعة القليلة الضعيفة العاجزة إلى الجماعة الكثيرة القوية ، لحل مشاكلها ، وهذا يرادف الانقياد الكلي بالهداهة فكيف يجوز ( ١ ) .

الإعتماد - أن يستعينوا مع أمثالهم في المدد والقوة ، ويوالوهم ، للحصول العزة والغلبة ، وهذا لا يتصور من عسافل أن يستعين بأعدائه ( ٢ ) .

الإستخدام - أن يكون الكافر مغلوباً ، لا يقدر على إيصال الضرر ، بل يكون ناصحاً لنا خوفاً وطمعاً ( ٣ ) .

ثم يقول الشيخ واضحاً :

الموالاتة حرام مطلقاً مع كل مشرك ، لو كان ذمياً مطيعاً ومحاضماً للإسلام ، ولو كان ، إبناً ، أباً ، أخاً أو قريباً عزيزاً ( ٤ ) .

وكان بعض العلماء حينئذك يجوزون المعاملة والموالاتة بل يحسنونها مع الكفار ومشركي الهند ، حينما يهرمون يهرد المعاملة مع الإنجليز

( ١ ) أوراق نجم مكنة - ٢٧٩ .

( ٢ ) أيضاً - ٢٨٠ .

( ٣ ) أيضاً ص ٢٨٠ .

( ٤ ) أيضاً ص ٢٣٧ .

حراماً قطعياً ، بل قال مولانا شوكت علي من أرضى الهنود فقد  
أرضى الله ، معاذ الله . قال مولانا ظفر الملك لو لم تحتم النبوة لكان  
مهاتما گاندھی نبياً . وقال مولانا عبد الباقی (فی جعلته (غاندی)  
هادیالی أطیعہ فی جمیع ما یقول ، وحالی الآن مصداق قول الشاعر :

عمرے کسہ بآیات و احادیث گزشت

رفقی و نثار بت پرستی کردی

یعنی (فی قدیت حمزی الذی قضیت مع القرآن و الاحادیث علی  
رجل وثنی ، وقال محمد علی جوہر " (فی اعتقد اتباع گاندھی لازماً  
علی بعد اتباع رسول اللہ ﷺ

ولم یکنف هؤلاء علی الأقوال المذكورة بل جاؤا ہشردھا نزد  
(الهندو) علی منبر جامع دعوی للخطاب ، ووضعوا القرآن الکریم  
وگیتا (الکتاب المقدس عند الهندوس) فی عجلة واحدة وأخرجوا  
جلوسها مما ، وبعضهم اختاروا شعائر الهندوس .

القضية قربان البقرة :

كما یعلم قراءنا الکرام أن الهندو یعظمون البقرة بل یعبدونها ،  
ومنذ قديم لا يزال مسلمو الهند فی معركة و قتال مع الهندو فی قضية  
قربان البقرة وذبحها ، وعلی هذه القضية تھج الخروب بينهم من حين  
إلى حين ، حتی الآن ، وجلال الدین اکبر منع ذبح البقرة فی القرن  
العاشر الهجری ، وقدر التعزیرات الکبيرة للذین یذبحون البقرة و یحرقون  
أمره (١) .

(١) من أراد البسط فلیرجع إلی " آئین اناری " إلی  
الفضل ، ومنتخب التواریخ لعبد القادر البدایونی ، و " منتخب الادیب " و  
غیرھا من کتب التاریخ .

وجاهد ضد هذا الحكم المجدد للألف الثاني ، وحينما فتح كانغره ،  
ذبح الشيخ أحمد المجدد السرهندي البقرة بيده في الحصن بين يدي  
جهان كور ، وبهذا أحيا شعار المسلمين .

وبهذه بدأت تلك القضية في عهد الشيخ أحمد رضا خان رحمه الله  
وكان من أمرها أن بنذمت مدن موهن مالوى قال في جاسنة كانغرس  
في دلهى ( ديسمبر ١٩١٨ م ) على المسلمين أن يتركوا ذبح البقرة تطييبا  
لقلوب المنود ويمدوا أيهم يد المروءة والمودة .

وبعد هذا أعلنت " مسلم ليگ ( في ديسمبر ١٩١٩ م ) بمساعي  
الدكتور مختار أحمد أنصاري والطبيب أجمل خان أن على المسلمين أن  
يحترموا مواطني المنود ، ويتركوا قربان البقرة البهية .

وخالف هذا القرار الشيخ عبد القادر البدياوى ( وهو من خلص  
أحياء الشيخ أحمد رضا خان رحمه الله ) وكتب جوابه باسم " الرسالة  
المفتوحة على اتحاد المسلمين والهندوس إلى مهاتما گاندى " وقد طبع  
هذا الجواب في ديسمبر ١٩٢٥ م من على كره ( هند ) .

وقدم إلى الشيخ أحمد رضا سؤال متعلق بقربان البقر في سنة  
١٣١٠ هـ فاجاب الشيخ بجواب مدلل من الدلائل الشرعية وسماه ،  
" أنفس الفكر في قربان البقر " ( ١ ) ملخصه قربان البقر من شعائر  
الإسلام قال تعالى ، والبدن جعلناها لكم من شعائر الله ، لا يجوز  
للمسلمين أن يشاركوا مع المشركين في منع ذبح البقر ،



قطعات الى حضرة حاتم الزمان الفاضل حسين علي بن سعيد استاذنا وولي

الغدير ابي محمد الويلشوري الملبنياري على عنهما الباري

اَمْلَجَايَ حَلِي يَا حُسَيْنَ عَلَيَّكُمْ  
اَقَمْتَ عَلَومَ الدِّينِ اَعْلَيْتَ صَوْتَهُ  
فَكَمُ مِنْ عُلُومٍ قَدْ فَشَرَتْ بِطَاعِهَا  
فَاَنْفَقَتْ فِيهَا الْمَالُ تَبْرًا وَدِرْهَمًا  
وَلَا غَرَوْ فِيهَا حَيْثُ تَجَزَى بِنَيْفَةٍ  
رَوَى قَوْلَ مَلِكٍ اَعْطَا خَلْفًا الْمُنْفِقِ  
اَلَيْسَا اَنْتَ مِنْكُمْ رَسَائِلُ جَمَّةٍ  
فَيَا شَيْخَنَا هَذَا كِتَابُ هَذَا آيَةٍ  
فَلَا تَجْعَلْنَهَا يَا مَلَاذِي كَعُظْمَةٍ اَلْ  
عَلَى صُنْعِكُمْ جَارَى اِلَالَةٍ بِجَنَّةٍ تَمُتُ  
سَلَامٌ مِنَ النَّوْءِ الْكَرِيمِ بِرَحْمَةٍ  
بِاقْتِمَاعِ يَدِ غَايَةٍ وَاحْيَاءِ سُنَّةٍ  
تَدَارُكُهَا قَدْ كَانَ قُرْبَ الْيَأْسِ  
تَزِيدُ عَلَى قَنْطَارٍ يَا قُوْتَ دُرَّةٍ  
قَدْ اِبْتَاعَ رَبِّي مِنْكَ كُلَّ بَيْعَتَةٍ  
وَفَاسْتَبَشَّرَ وَاِبَايَعُ جَاءَ بِآيَةٍ  
بَغْيٍ حِسَابٍ شَخَّةٍ بَعْدَ شَخَّةٍ  
لَعَنَ وَفَقَّ الْهَامُ دِي مِرَامَا اسْتِقَامَةٍ  
مُنَاجَاةٍ مَرْدُودَةٍ اِلَيْنَا بِخَيْبَةٍ  
وَيَجْمَعُنَا فِيهَا يَا هَلِ الشُّبُوءَةُ

Bava Musliar  
Mudarris Valavannur  
Juma masjid Kerala  
KALPAKANCHERI  
INDIA

ماتكم استاذي تنظيم الدعوة الإسلامية العالمية فرع آزاد كشمير (باكستان)  
 ادى اولى السلامك مشن آزاد كشمير راجي ١٠٦٠ بمودع سيكرتي نويسر (آزاد كشمير) باكستان



THE

WORLD ISLAMIC MISSION

(An International Religious Organisation) Central Office - (U.K.)

Azad Kashmir Branch: Jumia Masjid Madina - Sector C/2 Mirpur A.K. Pakistan

الدعوة الإسلامية العالمية تنفذ ما رأى سعد الحارثي من في إزالة القبة الخضراء

عُقدت حفلة يبلدق مير نور آند كشمير (باكستان) من فرع الدعوة الإسلامية العالمية  
 بعد أن نشر رأى سعد الحارثي في المجلة «الدعوة» لازالة القبة الخضراء  
 وكان العلامة محمد بشير رئيساً للحفلة

اجتمع فيها اعضاء اللجنة من الحاء آزاد كشمير وحضراً ماعداً د كبير من السامعين وخطب  
 فيها الاعضاء موضعين اهمية ابناء القبة الخضراء التي ترة عيون المؤمنين للعالم كله الذين  
 يريدون زيارة القبة الخضراء وسيلة ليجانهم لقوله الرسول صلى الله عليه وسلم «من رآه  
 قبري وجبته لنا شفاعة» وهذا الرأي الذموم ليسعد اكبر الفتن وخدعة عظيمة  
 وتمازخفي لأعداء الاسلام - هل يمكن أن يكون هذا الرأي التبع لمحبتي للإسلام ؟

من ليسبق لازالة شعائر الله ! - لا والله بل يمكن ان تكون الايات الخفية والقوى العيونية  
 تعمل خلف هذا الرأي التبيي . لا كذب ان نقول أن إخراج جنان الأصحاب وجبارة  
 السيد عبدالله الى الرسول عليه السلام ورضوان الله عليهم ) سبب للاحتواء  
 على الرأي لازالة القبة الخضراء - هذه فتنة عظيمة لا خير فيها إلا أن تدفن  
 بحب على المملكة السعودية العربية ان تشرح الوجوه المكنة التي تلعب وتداعب

مداعبة كويقة يلقوب المسلمين العلوة بحب الرسول ومحبة قبيته الخضراء لاجله عليه السلام  
 لا شك فيه أننا نحبت العرب للمؤمنين الشريفين ولولم يكن احترامهما فكيف تبقى المحبة لهم قلوبنا -  
 ونحن نتمنى البلاد والاسلامية العالمية ان تحبب المملكة السعودية العربية لهذه  
 الخدمة العظيمة ونسعى ان تدفن هذه الحيلة المذمومة في التراب

١٥ ربيع الآخر ١٣٩٨ هـ والسلام  
 ٢٤ ماي ١٩٧٨



هذان الكتابان (المدارج السنية) و (العقائد الصحيحة في ترديد الوهابية النجديّة) يوضحان أن قراءة الصلوات على رسولنا محمد «صلى الله عليه وسلم» ثواب عظيم وأن الاسقاط والدور لازم كي يعفوا لمن مات وعليه عبادة ناقصة و حقوق للعباد وأن أرواح الأنبياء والشهداء والاولياء مظلّمون على أمور الدنيا بعد موتهم وأن الله تعالى يرحم الأحياء بشفاعتهم وكذلك يشرحان كيفية الدعاء وأعمال الخيرات والحسنات للاموات كلا الكتابين في اللغة العربية مع اردو وترجمة

### المكتبة الحفيفة

These books, *Madârijussaniyya*, *Al-aqid-us-sahiha fi tardid-il-wahhabiyyat-in-Najdiyya*, inform that it is very thawâb to say the sala-wât for our Prophet, that it is necessary to perform dawr and isqât for a deceased person so that his sins pertaining to worships and to hte rights of creatures will be pardoned, that the souls of martyrs and the Awliyâ are aware of the world after their death, that through their intercession Allahu ta'âlâ will show mercy to the living, and teaches how to do prayers and pious and charitable deeds for the dead. Both of these books, in Arabic, also contain their Urdu translations.

HAKIKAT KITABEVİ

İş bu (Medaricül-seniyye) ve (El-akaid-üs-sa-  
hiha fi-terdid-il-vehhâbiyyet-in Necdîyye) ki-  
tablarında, Peygamberimize salavat okumanın  
çok sevâb olduğu ve vefat eden kimsenin ibâ-  
detlerindeki kusurlarını ve kul haklarını afvet-  
tirmek için devir ve iskat yapmak lâzım oldu-  
ğu ve Peygamberlerle şehitler ve evliyanın öl-  
dükden sonra ruhlarının dünyadan haberdar  
oldukları ve bunların şefaatiyle Allahü teâlâ-  
nın dirilere merhamet edeceği ve ölümler için  
nasıl düâ ve hayrat ve hasenât yapılacağı bil-  
dirilmektedir. Her iki kitap arapça olup, Ur-  
du diline tercemeleri dahi vardır. İçinde os-  
manlıca yazı hiç yoktur.

HAKİKAT KİTÂBEVİ